

مکاشفات عینیۃ [مُجدّیہ]

۱۰۵۳ھ

از

حضرت امام ربّانی مجدّد الفِ ثانی
شیخ احمد فاروقی سرہندی قدس سرہ

معہ اردو ترجمہ

ستہ طباعت

۳۱۳۸۴
۶۱۹۶۵

مقام طباعت

ایجوکیشنل پریس کراچی

تعداد طبع

ایک ہزار

قیمت

ایک روپہ پچاس پیسے

ناشر

ادارہ مجدیہ : ناظم آباد ۳ - کراچی ۷۵

مُكَاشَفَاتُ عَيْنِيكَ [مَجْدِيَّة]

۳ ۵ ۱ ۵

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی

شیخ احمد فاروقی سرہندی قدس سرہ

معارف و ترجمہ

بہتمام

ادارہ مجددیہ - ۵/۲ - ایچ۔ ناظم آباد - ۳۔ کراچی - ۷۵

[الایمانی] لا ینبغی لک فکرة

تین سو سال سے ہیں ہند کے میخانے بند
اب مناسب ہے ترا فیض ہو عام لے ساقی

(اقبال)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مقدمہ

اللہ پاک کا بے حد شکر و احسان ہے کہ حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد فاروقی سرہندی قدس سرہ (م ۱۰۳۸ھ) کی غیر مطبوعہ اور نایاب تصانیف کی اشاعت کی سعادت ادارہ مجددیہ (ناظم آباد ۳۔ کراچی) کو حاصل ہو رہی ہے۔ چنانچہ رسالہ اثبات النبوة (عربی) اور رسالہ تہلیلہ (عربی) کی طباعت کے بعد اب ایک اور نادر رسالہ مکاشفات عینیہ پیش کیا جا رہا ہے۔ اس رسالے کے مرتب حضرت مولانا محمد ہاشم کشمیری ثم برہان پوری علیہ الرحمہ (صاحب زبدۃ المقامات) نے آغاز ہی میں لکھا ہے کہ یہ مجموعہ حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے ایسے مسودات پر مشتمل ہے جو بعض (خلفاء) حضرات نے محفوظ کر لئے تھے اور گو کہ اس کے بعض مضامین حضرت قدس سرہ کے مکتوبات شریفہ اور رسائل و قیغہ میں بھی آچکے تھے لیکن تمام و کمال ان کا مرتب کرنا از بس ضروری تھا۔ چنانچہ اب ان کو پہلی بار اہل علم حضرات سے روشناس کرانے کی کوشش کی جا رہی ہے۔ اللہ پاک ہمارے اس ارادے اور ادارے کی یہ سعی بھی مشکور فرمائے اور ہمارے لئے اسے وسیلہ سعادتِ اخروی بنادے۔ آمین۔

یہ رسالہ حضرت مخدوم مولانا حافظ محمد ہاشم جان مجددی سرہندی مدظلہ (سنڈو سائیں داؤ۔ سندھ) کے کتب خانے میں موجود تھا۔ حضرت نے بڑی شفقت سے مخدومی قبلہ حاجی محمد اعلیٰ صاحب کو اس کی نقل کی اجازت مرحمت فرمائی۔ پھر

اللہ پاک نے اپنے خاص فضل و کرم سے یہ موقع نصیب فرمایا کہ مدینہ منورہ میں
رابطہ منظرہ کے مجموعہ رسائل مجددیہ سے اس نقل کی تطبیق کر لی گئی اور اس
مجموعے سے بڑی مدد ملی۔ تصحیح و ترجمہ کے سلسلے میں ہمارے پیر بھائی حضرت
مولانا ابوالفتح صغیر الدین (استاد سندھ یونیورسٹی) نے بڑا کرم فرمایا۔ اللہ پاک
ان سب حضرات کو اجر عظیم عطا فرمائے۔ آمین

اس رسالے کا نام اکثر کتابوں میں مکاشفات غیبیہ درج ہے لیکن
موجودہ نسخے میں (صفحہ ۶-۷) اس کا نام مکاشفات عینہ آتا ہے۔ چونکہ
رسالے کے مرتب حضرت ہاشم کشمی علیہ الرحمہ (صفحہ ۱۵) اپنے مرتب کردہ ہر مجموعے کو
تاریخی نام دینے کے عادی ہیں اس لئے عین ممکن ہے کہ اس رسالے کا نام بھی
تاریخی رہا ہو گا یعنی مکاشفات عینہ مجددیہ (= ۱۰۵۳ھ) کیونکہ رسالے کے
شروع میں (صفحہ ۵) میں انھوں نے آغاز ترتیب کا سال ۱۰۵۳ھ بھی دیا ہے اور ظاہر ہے
کہ تکمیل میں وقت لگا ہو گا۔ واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین والصلوة و
السلام علی رسولہ الکریم وعلیٰ آلہ واصحابہ اجمعین۔

احقر غلام مصطفیٰ خاں

ایم اے، ایل ایل بی، پی ایچ ڈی، ڈی لفٹ

صدر شعبہ اردو۔ سندھ یونیورسٹی

حیدرآباد

جمعہ ۲۱ رزی قعدہ ۱۴۲۸ھ

رَبِّ لَيْسَ

وَتَمِّمُ بِالْحَمْدِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سبحان من لا يصل حمد عامد إلى قدس ذاته. بل
 منتهى المحامد دون سرادات غره من اسمائه وصفاته. سبحانه
 ما من ليس ثناؤك على نفسك إلا أنت. فانت الحمد والمحمد والمجود
 وغيرك عاجز عن اداء هذا المقصود بحمدك ما من حقيقة حبيبك
 صاحب المقام المحمود بخط وافر من الحمد في اليوم الموعود. وصل
 اللهم عليه كما هو اهله بعدد شاهده ومشهود فنحن كما عجزنا
 عن اداء الحمد عجزنا عن اتيان الصلوة المعهود وكل منهما موكب
 اليك واداء حقها ليس الا من لديك وعلى اله واصحابه الفائزين
 بكمال متابعة البالغين الى درجات ولاية وسلم تسليما كثيرا كثيرا
 اها بعد. ممنوده في آيدك رسال يك هزار و پنجاه و يك ورته چندار سواد
 قدسی آیات حضرت قدوة المحققین اسوة الاولین حجة الله تعالى في العالمين لمجا
 الاقطاب والنجباء ملاذ الافراد والبدلاء صاحب الولاية الاصلية خازن الرحمة
 الالهية الوارث الكامل العالم المتكلم المتكلم المحدث المحدث الامام الرباني والخليفة

الرحمانی و امامنا و قبلتنا الشیخ احمد بن عبد الاحد الفاروقی قدسنا اللہ سبحانہ
لسرہ الاقدس از بعضے دوستان بدست افتاد کہ تا الحال منقول نگشته اند
و آن ادراک جامع اسرار خفیہ اند و حاوی معارف سنّیہ مقالات مفردہ اند در
صنم الفاظ رنگین و عبارات دلکش - شعر

فقی کل لفظ منہ دوزن من المعنی و فی کل سطر عقد من الدرد
ہر ورقے ازان مرشد نیست شفیق کہ موصل کعبہ مقصود است دہر صفحہ آن بر صفحہ
کائنات نگارش اسرار معبود یا مجلد
ہر ورقے دفتر نیست معرفت کردگار

بناظر یکے از ذویان این درگاہ قرار یافت کہ نقل ازان بردارد و آن لالی منور
را در سلک جمع و ترتیب از و باید داشت کہ اکثر معارف آن ادراک از علوم
سابقہ آنحضرت اند و نیز بعضے ازان ادراک ازان قبیل اند کہ حاصل علوم آن
در رسائل و مکاتیب آنحضرت است . لیکن چون بساط سخن در آنجا بہ طرح
دیگر است و از فوائد و اندیز خالی نیست تبرکاً آن را نیز در رنگ سار ادراک
نقل گرفته بہ بیاض آورد و در سالہ موسوم بہ مکاشفات عینیہ ترتیب داد و شجرات
مشائخ قادریہ و نقشبندیہ کہ آنحضرت الما فرمودہ اند و اجازت نامہ ہا کہ بعضے
از خلفائے خود نوشتہ اند تمیناً نقل آن تیر پیش از مکاشفات آورده شد . و
استطاد آسامی اینک پیرانِ حِشت را نیز نوشتہ شد . ہر چند الما آنحضرت
نسبت . و ختم رسالہ بہ چہل حدیث کہ آنحضرت جمع فرمودہ ہر کدام احادیث
متفق علیہ بخاری و مسلم است . و احادیث فضائل شیعین رضی اللہ تعالیٰ عنہما

که نیز آنحضرت جمع کرده اند با حدیثی که جامع خیرات و مثمر برکات است نموده اند.
 که این همه احادیث در رنگ اکثر اوقات منقول این رساله بدستخط آنحضرت
 دیده شد. و ختم این احادیث بحدیثی که حضرت ایشان را به اسناد مسلسل
 بالا و لیت از رسول خدا صلی الله علیه و آله وسلم رسیده است کرده و الله
 سبحانه الملم للصواب رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ لُنُسِيْمًا أَوْ أَخْطَاْنَا. فَمَا هُنَا
 أَنَا اشرعُ فِي الرِّسَالَةِ بِتَوْفِيقِ اللّٰهِ سُبْحَانَهُ تَعَالٰی.

شجره مشائخ قادریه قدس الله اسرارهم

قال عليه الصلوة والسلام مثل اولادى كمثلى سفينة نوح عليه
 السلام من ركبها نجا ومن تخلف عنها هلك.

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى نور قلوب العارفين بمعرفته وفضل احوال
 السالكين على العالمين بكمال فضله و الصلوة على رسوله محمد وآله
 اجمعين. قال الله سبحانه ذٰلِكَ الَّذِى يُبَشِّرُ اللّٰهَ عِبَادَةَ الَّذِىْنَ
 اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ قُلْ لَا اَسْأَلُكُمْ اَجْرًا اِلَّا الْمُوَدَّةَ فِى الْقُرْبٰى.
 اما بعد. فيقول العبد المفتقر الى رحمة الله الواحد الغنى احمد
 بن عبد الاحد الفاروقى. راته لبس الخرقه الصوفية القادريه
 للاخ الصالح فلان ابن فلان بعد ان نفخه باتيان الاعمال الحسنه
 المرضيه لمولاه سبحانه. وهو لبس الخرقه من يد العارفين الكمال
 الشيخ اسكندر وهو لبسها من شيخه وجده العارف بالله

شيخ كمال وهو لبسها من شيخه ومرشده قطب الاولياء شيخ
 المحققين الشاه فضيل وهو لبسها من شيخه ومرشده السيد
 كذا رحمن وهو لبسها من شيخه قطب العالم سيد شمس الدين الصمائي
 وهو لبس الخرقة من شيخه قطب العالم السيد عقیل وهو لبس الخرقة
 من شيخه قطب العالم السيد بهاء الدين. وهو لبس الخرقة من شيخ
 المحققين السيد عبد الوهاب. وهو لبس الخرقة من شيخه قطب العالم
 السيد شرف الدين القتال وهو لبس الخرقة من شيخه ومرشده سيد
 السادات قطب العالم السيد عبد الرزاق وهو لبس الخرقة من شيخه
 وابيه القطب الرقائي والغوث الصمداني كرم الطرفين الحسني الحسيني
 الحنبلي الشافعي حضرة الامير السيد محي الدين ابني محمد عبد القادر
 الجيلاني قدس الله تعالى سوره. وهو لبس الخرقة من ابيه قطب العالم
 السيد السادات شاه ابني صالح. وهو لبسها من ابيه الشاه السيد
 موسى جنكي دوست. وهو لبسها من ابيه قطب العالم الشاه السيد
 عبد الله وهو لبسها من ابيه قطب العالم السيد يحيى زاهد. وهو
 لبسها من قطب العالم السيد محمد مورت. وهو لبسها من ابيه
 قطب العالم الشاه السيد داود. وهو لبسها من ابيه قطب العالم
 الشاه موسى. وهو لبسها من ابيه قطب العالم الشاه السيد
 عبد الله المورت. وهو لبسها من ابيه قطب العالم الشاه موسى
 الجون وهو لبسها من ابيه الشاه السيد عبد الله المحض. وهو

لبسها من ابيه السيد السادات جامع جميع البركات المحسن المثنى
وهو ليسها من ابيه امام المتقين قدوة المسلمين امام حسن
رضي الله تعالى عنه وهو لبسها من ابيه على المرتضى بن ابي طالب
كرم الله تعالى وجهه ورضي الله تعالى عنه - وهو لبسها عن أمه
الضأفاطمة الزهراء رضي الله تعالى عنها بنت سيد المرسلين حضرت
محمد المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم واصحابه واتباعه جميعين.
شجره مشايخ نقشبندية قدس الله تعالى اسرارهم

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل طاعة الرسول اطاعة واهل المؤمنين
بابتغاء الوسيلة حيث قال عز وجل مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ
وقال الله عز وجل وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ - فلا جهنم من اطاع رسوله
فقد فاز ونجى ومن ابتغى اليه الوسيلة سبحانه بلغ الدرجات العلى
والصلوة والسلام الايمان الاكملان على رسوله الذي طهر عن راع
البصو وما طغى ولقد رأى من آيات ربه الكبرى - وعلى آله واصحابه
وكل تابعيه الذين هم نجوم الهدى ووسائل الى وصول المراتب
القصوى - وبعد فيقول العبد المفتقر الى رحمة الله الملك القوى احمد
بن عبد الاحد الفاروقى النقشبندى غفر الله سبحانه ذنوبهما واستر
تعالى عيوبهما - ان فلا واقفه الله سبحانه لمرضائه وخل بتوسط
هذه الفقير القليل البضاعة فى سلك امادة الشيوخ النقشبندية

الذين هم احق الاقتداء واخذ الوسيلة بما اتهم ادمرجو النهاية
 في البداية والزموا متابعة السنة وحبوا عن ارتكاب البدعة
 كثّرهم الله سبحانه سوادهم ودمرت على حسادهم. وكان شيخه
 ومعلم الطريقة مويد الدين الرضى شيخ محمد بن الباقي وشيخه مولانا
 خواجكي الامكنى وشيخه مولانا قادرا وليش محمد وشيخه مولانا محمد بن
 الزاهد وشيخه قدوة الاحرار عبید الله وشيخه مولانا يعقوب
 الجرجي وشيخه قبله هذه الطريقة واما صاحبها الحق والدين
 المشتهر بنقشبند وشيخه ومعلم طريقته وادابه الامير كلال
 وشيخه مولانا بابا محمد السماوي. وشيخه خواججه على الراصيتي
 المشتهر بعزيران وشيخه محمود الخير الفغنوي وشيخه مولانا عارف
 الريوگري. وشيخه رئيس هذه الطريقة عبد الحافي البغدادي
 وقدرى بالمرحانية هان الرئيس الشيخ نقشبندی وامام الرباني
 شيخ ابو يعقوب يوسف الهمداني وشيخه الشيخ الطريقة ابو علي
 الفارمدي الطوسي وشيخه قطب الزمان الشيخ ابو الحسن الخزفاني
 وشيخه مربّي الرحانية سلطان العارفين شيخ ابونيزيل البسطامي
 وشيخه مربّي الرحانية سلطان الامام الاجل جعفر صادق وشيخه
 وجدة من قبل الام قاسم بن محمد بن ابي بكر الصديقي وهو من كبار
 التابعين ومن فقهاء السبعة المشتهر فيما بين التابعين. وشيخه سلمان
 الفارسي الذي شوفه الرسول عليه الصلوة والسلام بتبشريف سلمان

منا اهل البيت وشيخه مع درك فضيلة صحبة خير البشر عليه الصلوة
والتسليمات امير المؤمنين ابى بكر الصديق رضى الله عنه وشيخه
اقضل الانبياء وقدوة الرسل حضرت محمد من سول الله صلى الله عليه
وسلم وبارك امره بانه يهدي ودين الحق ليظهره على الدين كله.

شجرة مشايخ حشيتيه قدس الله تعالى اسوارهم

بايدالست كه حضرت ايشان ما قدسنا الله سبحانه لبره الاقدس
نسبت حشيتيه از پدر بزرگوار خود يا فتد وخرقه اين بزرگواران را اذ ايشان

پوشيدند - وهو العارف الرباني اسوة المحققين استاذ العلماء وملاذ
الاتقياء الجامع بين الشريعة والحقيقة الشيخ عبد الاحد قدس سره
وهو لبس المخوكة من قطب الدائرة الولاية علم الهدى وعلامة الورى
الكامل المكمل الشيخ ركن الدين قدس الله سره - وهو لبس المخوكة
من ابيه الشيخ الاسلام قطب الاقطاب الشيخ عبد القدوس قدس الله
تعالى صوة العزيز - وهو من شيخه شيخ الاسلام الشيخ محمد عارف - وهو
من شيخه وابيه الشيخ شمس الدين احمد عبد الحق وهو من شيخه الشيخ
شمس الدين تركستاني بهيتى - وهو من شيخه الشيخ علام الدين على
احمد صابر - وهو من شيخه الشيخ فريد الحق والدين مسعود اجد دهنى
وهو من شيخه قطب الملة والدين خواجه قطب الدين بختيار اوشى
وهو من شيخه خواجه معين الدين سنجرى - وهو من شيخه الشيخ عثمان
الهارونى وهو من شيخه حاجى شريف زندى وهو من شيخه الشيخ

مودود وحيشتى. وهو من شيخه الشيخ ابو يوسف الحيشتى. وهو من شيخه
 الشيخ ابى محمد الحيشتى. وهو من شيخه الشيخ ابى اسحاق لبسامى. وهو
 من شيخه الشيخ ابى اسحاق علوا الدينورى. وهو من شيخه الشيخ هبيرة
 البصوى. وهو من شيخه الشيخ حذيفة المرعشى. وهو من شيخه سلطان
 البليخ ابراهيم الادهم. وهو من شيخه الشيخ فضيل بن عياض. وهو
 من شيخه شيخ عبد الواحد بن زيد. وهو من شيخه الشيخ حسن البصرى
 وهو من شيخه حضرت امير المؤمنين امام المسلمين على المرتضى
 وهو من شيخه حفرة الرسالة الرقيقة القدسية محمد رسول الله
 صلى الله تعالى عليه واله وسلم.

اجازات فاضلة

اما بعد الحمد والصلوة فيقول المفتقر الى رحمة الله الملك الولى
 احمد بن شيخ عبد الاحد الفاروقى النقشبندى رحمه الله سبحانه
 رحمه واسعة ان الاخ الصالح العالم والصدىق جامع العلوم الشريفة
 والطريقة والحقيقة الشيخ حميد البنكالى وفقه الله سبحانه لما
 يحب ويرضاه لما قطع منازل السلوك وعروج صارج الجذبة وصل
 الى درجاة الولاية بعد ان حصل له اندراج النهاية فى البداية
 اجزته لتعليم الطريقة على طريق المشايخ النقشبندى قدس الله
 تعالى اسرارهم لطايبين المرشدين والمريدن المخلصين بعد
 الاستخارة وحصول الاذن والمسئول من الله سبحانه ان يعصمه

عمالا يليق ويحفظ عمالا ينبغي وان يثبت على متابعة سيد المرسلين
عليه وعليهم الصلوات والتسليمات -

ايضاً اجازت فامه

بسم الله الرحمن الرحيم - محمد وفضل على نبيه عليه
وعلى اله الكرام - بعد فلان الاخ الصالح السالك الطريقة اهل
الله العارفين بالله السيد الكامل محمد النعمان وفقه الله سبحانه
وايانا لمصراته لما دخل بتوسط هذه الفقير في سلك امرادة
النقشبندية وسلك طريقتهم العالية قدس الله اسرارهم - و
اظهر من الانتفاع للطلبة اجزته بتعليم طريقة الحقيقة والسلا
على من اتبع الهدى والتزم متابعة المصطفى عليه وعلى اله الصلوة
والتسليمات -

ايضاً اجازت فامه

بسم الله الرحمن الرحيم - بعد الحمد والمنة لوليه و
الصلوة والتحية على نبيه وعلى اله واصحابه الكرام الداعين
للخلق الى دار السلام يقول العبد الفقير الى رحمة الله الولي العتي
احمد بن عبد الاحد الفاروق النقشبندى غفر الله سبحانه ذنوبهما
وستر عيوبهما ان اخي العامل الفاضل الكامل الشيخ محمد بن طاهر
لما وفقه الله سبحانه وتعالى سلوك طريق اوليائه ودخل في الطريقة
النقشبندية بجميع الهمة وتمام الهمة حصل له الحضور والشهود

والقربة والجمعية ويسوله البداية التي انزلت فيها النهاية
 فاذا مضت برهة من الزمان وهو على هذا الاحوال ظهر له انه
 سيبتلى بابتلاء عظيم حتى يخرج من الصراط المستقيم الى سبيل متفرقة
 ويميل من مذهب اهل الحق الى مذهب باطلة فهمنى ذلك - و
 الجاء في الى التضرع والخشوع الى الله سبحانه لينزع عنه الابتلاء
 ويرفع عنه ذلك البلاء ثم ظهر لي بعد تضرع التام انه سوف يرفع
 عنه ذلك الابتلاء فحمدت الله سبحانه على ذلك وقد ظهر اجد صدق
 بيسيرة ما ظهر اولاً ولا حتى خرج من الاستقامة الى الاعوجاج
 وما من الحق الى الباطل بحيث يقطع الرجاء قائم ان يعود الى
 الحق ويرجع الى الاستقامة وهو كلما دخل في سبيل من السبيل
 المتفرقة واظهر الله سبحانه على ان توجه بعون الله سبحانه وتوفيقه
 الى اخر اوجه من ذلك السبيل بالقسوة التامة وسعيته بعد ذلك في
 السد دون ذلك السبيل حتى لا يكون عودا الى ذلك ثانياً. ومضت
 الشهر بل السنين على هذه الحالة ثم ظهر بتأييد الله سبحانه ما
 ظهره ثانياً فعاد الى الحق ورجع الى صراط المستقيم ثم قطع مما بقى له
 من منازل الجذبة ومقامات السلوك وصار اهلاً لان يرخص في التعليم
 هذه الطريقة العالية للطلاب والمريدین فوقع في خاطري ان
 يرخص له في تعليم هذه الطريقة وترقية الطلبة فمخصصت له
 بذلك بعد الاستشارة والتوجه والمسئول من الله سبحانه

الاستقامة والثبات على متابعة سيد الالادين والآخرين عليه وعلى
اله الصلوة والسلامات - ولما كان الشيخ المشار اليه اخذ من طريق
السلسلة القادرية والجشئية حظاً وافراً ونصيباً كاملاً رخصت له
ايضاً ان يعطى للمريدین خرقه الامادة في الطريق القادرية وخرقة
التبرك في الجشئية والمسئول من الله سبحانه العصمة والتوفيق -
الحمد لله رب العلمين اولاً و آخراً - والصلوة والسلام على سيد
الموسلين دائماً سوماً وعلى اله العظام واصحابه الكرام -

ايضاً اجازت فاملاً

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد فاني اجازت
للاخ الصديق الصالح محمد الهاشم لتعليم الطريقة للصواب بعد
الاستقامة ومراجع الى الله سبحانه كما اجاز في شينى وسيدى و
مولائى محمد الباقى النقشبندى اوصله الله سبحانه الى ما يمتناه
والسلام على من اتبع الهدى -

مكاشفه

اين ذكر ليت در بيان طريقه حضرات خواجها قدس الشد تعالى اسرارهم
العاليه - بدانكه توجه اليشان توجه خاص است كه قبول استهلاك و اضحلال دران
جهت را جذب كنند - د اين جذب از جهت علوشان به جذبات ديگر پيچ مناسبت
ندارد و وجه اورا با نقطه دائره غيب مثلاً كه آن نقطه نهايت النهايت و منشاء

تعیین قابلیت جامعه که محمدی علیه الصلوٰۃ والسلام عبارت از آن است مناسبت تمام دارد چنانچه بر اربابش ظاهر است و باعتبار آن مناسبت توان گفت که درین طریق نهایت در بدایت مندرج است و ازین جا است که اکابر این طریقه قویم را بعد از تحصیل که در سیر فی اللہ است ترقیات بے نهایت دست می دهد - و هرگز تشنگی ایشان ظاهر نمی شود - دوران نقطه فانی و مستملک می گردد - بلکه بقای دوران جاپیدای می کنند علی تفاوت استعداد اتمم - در سیدن به آن نقطه مخصوص به ولایت محمدی است علیه الصلوٰۃ و التسلیمات - و بقا در آن نقطه مشا و دعوت عام و تفاوت تام است کمال در ثناء و ادرا از فنا و بقای آن مقام نصیب است - به طریق متابعت بخلاف ارباب سلوک که سلوک ایشان بر جذب مقدم است و یا جذب دیگر که غیر این جذب است که مقدم سلوک ایشان گشته چون بسلوک می رسند و اصل می گردند سخی از برودت و سردی در ایشان پیدای شود که از استعلا بازی دارد - لهذا حضرت امیر بعد از تمامی سلوک و حصول فنا و بقا درین خانه برآمده از راه معیت ذاتیه به نقطه نهایت رسیده اند - هر چند مجذوبان سالک ایشان از سالکان مجذوب حرارت و سوزش بیشتر دارند اما به مرتبه مجذوبان سالک این طریقه نمی رسند چه مناسب مرکزیه مخصوص به این جذب است لهذا بعضی از منتہیان سلاسل دیگر بود که بعد از فنا و بقا ازین خانه که انجام آن بے صفی و بیرنگی است می برآیند - بعضی بجانہ غیب افراد رفته ترقی می نمایند - و محبت که مخصوص به آن مقام است به آن وصل می نمایند و بعضی دیگر ازین جا برآمده بسمارع و نعمه متوجه می شوند و ترقیات در ترغیب و تحریک آن می نمایند

تجلیات و اصلاط این طریق که سجدیه الهی فقط تزییات می نمایند چه صفت درنگ
در ایشان ننماید که بآن ترقی توانند کرد. طلب جذب کشان کشان می برد.
ایضا این جذب به نقطه نهایت انهنایت مناسبت تمام دارد چنانچه گذشت.
بعضی از اکابر این سلسله در همان مقام بنور مقام آن نهایت منور و رنگین گشتند
و آنچه در آن نهایت حاصل می شد در همین خانه میسر شده است. حضرت قطب المحققین
نام الدین خواجه عبید الله المشتر به خواجه احرار در مقام این جذب به بنور نهایت
مشرق شده اند چنانکه شمه از آن در احوال شریفه ایشان مذکور خواهد شد. و
همچنین بعضی اکابر این سلسله که سلوک را تمام کرده بدرجات ولایت و مشاهدات
و صد لقیقت رسیده اند هر چند به آن نقطه نرسیده اند اما نور آن دلها را
ایشان را منور ساخته است و مشاهده افادات تمام شده. بعد از تکمیل این
دولت جذب به سلوک می گردند و حصول این معنی را حمد و معاون آن ترجمه ساخته
راه بعید را باندک مدت قطع می نمایند و به کعبه مقصود می رسند و این طریقت
ایشان منسوب به حضرت صدیق اکبر است رضی الله تعالی عنهم اجمعین. اینجا
دقیقه است. باید دانست که حضرت صدیق رضی الله عنه بعد از تکمیل جذب
و سلوک که فوقانی است و بحضرت امیر کرم الله تعالی و جهة منسوب است تعبیر
باین عبارت فرموده اند "سلوئی من طرق السماء قانی لا علم طرق السموات
منکم من طرق الارض" و این سلوک تعلق به میر آفاقی دارد. بلکه آن سلوک
که از سیر انفسی است به آن می ماند که نقبه از خانه جذب کننده اند و تا غیب ذات
رسانیده اند و به آن راه رفته اند. و حضرت رسالت خاتمه علیه من الصلوة

اتهما ومن التحیات اكلها نیز ازین راه بهنایت رسیده اند. و سلوک
 فوقانی که به سیر آفاقی تعلق دارد هر چند مقتبس از مشکوٰۃ نبوت آنحضرت است
 علیه الصلوٰۃ والسلام اما مخصوص حضرت امیر است خلفائے ثلاثه از راه های
 دیگر بعین رفتہ اند مسلک حضرت صدیق معلوم گشت. مسلک حضرت فاروق
 جداست و همچنین مسلک ذی النورین طریق علاحدہ است و تسلیک سالکان
 به این مسالک اربعه واقع است. تسلیک مسلک امیر خود شایع است و اکثر
 سلاسل بهمان مسلک متوجہ مقصود اند. و همچنین مسلک حضرت صدیق از سلاسل
 دیگر مخصوص به سلسلہ خواجہا است. اما مشائخ کبار از غیر این سلسلہ نیز بآن
 مسلک سلوک نموده بمقصود رسیده اند. و چون تسلیک این مسلک بواسطہ
 کمون و خفا قسرے و صوبے داشت. چنانچہ مولوی بہ آن اشارت فرمودہ ہے
 نقشبندیہ عجب قافلہ سالار اند کہ برند از رہ پنهان بہ جرم قافلہ را
 و مسلک حضرت امیر تلورے داشت همان مسلک حضرت امیر شایع گشت
 و همچنین مسالک حضرت فاروق و حضرت ذی النورین خلفائے داشتند و
 تسلیک آنها متعسر بودہ مشائخ بہ ہیں مسلک ظاہر اختیار کردند. الیضا
 چون حضرت امیر متاخر بودند و مسلک ایشان شیوع پیدا کرد لا جرم بہ آن
 متشبث گشتہ اند. قاصر فہمان تسلیک و تکمیل را مخصوص حضرت امیر میدانند.
 و خلفائے ثلاثہ را کامل غیر کمال خیال می کنند. فریاد از جرأت ہای ایشان
 چون سلوک ایشان بہ مسلک حضرت امیر واقع شدہ است ماسوائے آن را
 منفی کردہ مرتکب این امر شنیع می گردند. بیت

پو آن کرے کہ در سنگ نہان است زمین و آسمان ادھان است
 ابن حقیر بعضی اکابر مشائخ را دید کہ در مسلک حضرت فاروق سلوک نموده
 اند و حضرت غوث الثقلین بہ این مسلک بہ غیب ذات و اصل گشتند و در
 مسلک حضرت امیر بیشتر از فناء و بقا کہ اول قدم در ولایت است مدّے
 نہ پیوده اند و حضرت شیخ ابوسعید خراسانی نیز بمسلک حضرت فاروق سالک
 گشتہ اند مگر نہ شنیدہ اند کہ حضرت پیغمبر علیہ من الصلوٰۃ اتمہا و من التحیات
 اکملہا فرمودہ اند "لو کان نبی بعدی لکان عمرًا" اگر معنی تکمیل و افادت
 در ایشان نبی بود بہ مقام نبوت چہ مناسب داشتہ بودے؟ فتاقل و لا
 تکن من القاصرین "بعد از حضرت صدیق این نسبت لبلمان فارسی
 رسید و از راہ درونی بہ مقصود پیوست۔ بعد از ان این نسبت بعینہا
 بحضرت قاسم بن محمد ابی بکر رسید بعد از ان آن نسبت بہ حضرت امام جعفر
 صادق رضی اللہ عنہ۔ از حضرت قاسم رسید کہ پدر ما در ایشان بود۔ و آنچه
 حضرت امام فرمودہ اند کہ "ولد فی ابویکو مرتین" اشارت بہ این دو
 ولایت است کہ لن یلیح ملکوت السموات من لم یولد مرتین
 لیکن چون حضرت امام از آبائے کرام خود نیز نورے گرفتہ بودند و آن سلوک
 فوقانی مناسب داشت بعد از تحصیل جذب سلوک فوقانی بہ مقصد رسید
 جامع ہر دو نسبت گشتند۔ بعد از ان آن نسبت از حضرت امام بطریق ولایت
 لبطلان العارفین از راہ ردھانیت کہ بہ طریق ولایت است رسید گویا آن
 نور و دلالت را بر پشت ایشان بطن امانت نہادہ اند تا باہل آن برسانند

وردے توجہ سلطان بجانب دیگر است۔ و پیش تحمل آن امانت باین نسبت
تعلیقہ مفہوم نمی شود۔ بعد ازان این نسبت بشرح مذکور بعینہ از سلطان شیخ
خرقان رسید و از ایشان شیخ ابوعلی فارمدی و از ایشان یہ حضرت خواجہ
یوسف این نسبت بابل آن نسبت اعلیٰ حضرت خواجہ عبدالحق عجدوانی
کہ سر حلقہ خواجگان است رسید۔ و درین محل آن نسبت از راہ جذبہ سلوک
آفاقی کہ خاصہ حضرت امام بود باز در عرصہ ظهور آمد و از سر طراوت یافت۔
ایشان ازین راہ عروج فرمودہ تا مقام صدیقیت رسیدند و در کمال تکمیل
درجہ علیا داشتند مع ذلک از رؤسا و اقطاب بودند و حضرت خواجہ از
نہایت بیاد داشت تعبیر فرمودہ اند۔ و معنی یادداشت بہ تفصیل درین رسالہ
انشاء اللہ تعالیٰ تحریر تواید یافت۔ بعد از حضرت خواجہ تا حضرت خواجہ
نقشبند قدس اللہ تعالیٰ اسرار ہم مشائخ این سلسلہ از جذبہ بعینہ از راہ
درونی سیر انفسی متوجہ گشتند و بقدر استعدادات خویش نصیب یافتند۔
پس از آن حضرت خواجہ نقشبند شد حضرت خواجہ بزرگ ایشان را از راہ
روحانیت تربیت فرمودند و بہمان نسبت بعینہ جذبہ با و سلوک بہ ایشان متصل
شد و تمام و کمال یافت و از خلفائے ایشان خواجہ علاء الدین عطار و خواجہ
محمد پارسیا قدس اللہ اسرار ہم العلیہ کھوولی این نسبت تربیت ایشان
مشرک گشتند و حضرت خواجہ علاء الدین با وجود تحقیق نسبت ولایت و
شہادت و صدیقیت از راہ معیت ذاتیہ بہ غیبت ذات رقتہ اند و اصل
نقطہ نہایت گشتہ اند۔ و در اینجا بقای پیدا کردہ اند و باین بقا قطب

ارشاد گشته اند چه قطبیت ارشاد بلکه قطبیت مدار موقوف بوصول آن نقطه
 است تا در آن مقام قنای و بقای نکلند بمقام این قطبیت نرسند. و حضرت
 خواجه از براس وصول این مطلب طریق و وضع فرموده اند. و خلقای ایشان از این
 طریق به این عبارت تعبیر فرموده اند که اقرب طرق طریق علاءالدین است و الحق
 که این طریق اقرب طرق است از براس وصول نهایت نهایت از اولیا
 عظام کمتر کسی باین دولت راه یافته است. چه جائے آنکه طریق از براس
 وصول باین مطلب اعلیٰ وضع کرده باشد. حضرت خواجه محمد پارسا و حضرت
 مولانا یعقوب در صحبت حضرت خواجه علاءالدین ازین طریق نیز شریع یافته اند.
 و والد بزرگوار ایشان خواجه حسن عطار و خلقای دیگر نیز باین راه رفته اند. و
 تسلیک سالکان نیز به این راه می کردند و حضرت خواجه احرار از مولانا خواجه
 یعقوب چرخ ازین طریق لقیب گرفته اند تا امر و خلقای ایشان از برکت
 این طریق بهره دارند و بوزرے که ازین راه رسیده اند افادۃ طالبان می نمایند.
 و حضرت مولانا یعقوب چرخ از جذبۂ بغیبت براه انفسی که مذکور شده متوجه اند.
 پس معلوم شد که جذبۂ حضرات خواجما قدس اللہ تعالیٰ اسرارهم دو قسم است
 یکی جذبۂ ایست که شرح آن بالا رساله گذشت و جذبۂ دوم از راه معیت و
 تسلیک سالکان از راه این جذبۂ خاصه حضرت علاءالدین است. است قدس
 اللہ تعالیٰ سرہ الاقدس. هر چند بعضی از اکابر اولیا را اللہ ازین راه رفته اند اما
 وضع طریق نه کرده اند. اما وضع طریق و تسلیک باین طریق اول دلیل است بر
 کمال و تکمیل و غلبۂ اقتدار ایشان بر مسند ارشاد منقول است از حضرت خواجه

محمد پیارؐ کہ می توانم کہ تمام خلایق را بہ مقصود حقیقی رسانم۔" با وجود این ہمہ کمالات حضرت خواجہ محمد پیارؐ حضرت خواجہ بزرگ الیشان را بمبتایعت حضرت خواجہ علاء الدین فرمودہ اند و الحق کہ حضرت خواجہ عطار درین سلسلہ علیہ کثیر البرکت است تا امر دہ کہ ہمہ درین طریق است۔ عطاریہ باشد یا احاریہ ہمہ با نوار ہدایت الیشان ممتد اند و طریقہ موضوعہ الیشان سالک را اگر از نور افادہ است الیشان را ازین راہ است و حضرت رسالت خاتمہ علیہ الصلوٰۃ و التہادین التھیات اکملہا ازین راہ معیت از برای ہدایت خلایق بعالم ربوع فرمودند۔ و حضرت صدیق و فاروق نیز ازین راہ فرود آمدند۔ پس معلوم شد بزرگی این دو مقام جذبہ۔ زیرا کہ راہ عروج آن سرور علیہ الصلوٰۃ و التھیہ جذبہ اول است و راہ نزول جذبہ ثانی۔

مکاشفہ ۲۔ سید المحققین ناصر الدین حضرت خواجہ عبید اللہؒ در مقام جذبہ این بزرگواران شان عظیم داشتند۔ و از اینجا بعد از استہلاک تمام بقای خاص پیدا کردہ بودند و باین بقا نور فوقانی کہ از نقطہ نہایت نہایت رسیدہ بود چنانکہ بالا گذشت ناظر وحدت در کثرت بر نیچہ بودند کہ پیچ پر دہ کثرت گویا در میان نہ بود و سلوک آفاقی را نیز تا اسمی کہ مبداء الیقین الیشان بود رسانیدہ بودند اما دران اسم فانی مستہلک نگشتند۔ بلکہ بعد از ان در بہان جذبہ یک قسم استہلاک خاص و راے استہلاک سابق پیدا کردند و تمام این سلوک مع استہلاک خاص کہ در جذبہ پیدا کردہ بودند بالقاء خاص مع زیادتی نور فوقانی تربیت مستعد آن می کردند و از مضیق گرفتاری ماسوائے حق سبحانہ

و تعالیٰ انجات می دادند. و ایضاً حجت معیت ذاتیه که حضرت ذی النورین و حضرت
 امیر بآن طریق به نهایت نهایت رسیده اند. حضرت خواجه را اذان حق و افرو
 نصیب کامل است و اذان راه نیز مناسبت به غیب ذات دارند با وجودین کامل
 و تکمیل از مقام اقطاب اثنا عشر نصیب کامل داشتند و این مقامیت در غیب
 که به بے نسبتی مناسبت بسیار دارد و یک قسم خاص از محبت ذاتی نیز لازم آن مقام
 است تدوین دین و اجراء احکام شریعت بآن مقام تعلق دارد. و حضرت امام اعظم
 کوفی از جمله رؤساء اقطاب آن مقام و حضرت خواجه اگر چه از اقطاب آن مقام
 نبودند اما از آن مقام نصیب و افرو داشتند. لغت دین و تدوین ملت در ایشان
 از ثمرات آن مقام بود. لهذا ایشان را ناقص الدین می گفتند مع ذلک از آباء
 کرام ایشان که از جانب والد ایشان بودند مفهوم می شود که نسبت گرفته بودند.
 با جمله بشریت ایشان بزرگ چو این سلسله شرف است. جز اہم اللہ تعالیٰ
 جمیع عنایر الجزاء. اما گرفتاران را از ظلم غیبت و تیر ضلالت انوار هدایت
 آن بزرگواران برآورده است و راه بقصد نموده است لولا ہدایتہم لہلکنا
 و لولا نصرتہم تحصینا. اللہم ثبتنا علی محبتہم و ارزقنا الاستقامۃ
 علی متابعتہم بحیث جیبک و المنی علیہ الصلوٰۃ والسلام و علی
 الہ و صحبہ و تبعہ ابعدۃ الکرام.

مکاشفہ ۳- حضرت خواجه محمد پار ساقی قدس اللہ سرہ الاقدس
 از اجل اصحاب حضرت خواجه نقش بند بوده اند و بجز یہ و سلوک راه طے کرده
 بودند. و بحقیقت فنا فی اللہ و البقا بہ رسیده و در درجات ولایت شہادت

درج فرموده اند. حضرت فواجیه نقشبند فرموده اند که من اورا بهر دو طریق جذبہ
 و سلوک تربیت کرده ام. و در باره ایشان فرموده اند که هر چه داشتیم از من
 ربودی. مع ذلک نسبت فردیت از خدمت مولانا عارف گرفته اند و از راه فردیت
 بغیب هویت اتصال پیدا کرده بودند غلبه این دو نسبت که بے مناسبت است
 بعالم مانع تکمیل و ارشاد تمام ایشان بود و الا مقام تکمیل بر وجه اتم ایشان بود.
 مکاشفه ۴. حضرت فواجیه نقشبند قدس اللہ تعالیٰ سرہ الاقدس
 بعد از تحصیل جذبہ فواجیه قدس اللہ اسرارہم بسلوک فوقانی رجوع نمودند.
 و سلوک را تا نہایت رسانیدند و بقنای اللہ و البقا باللہ مشرف شدند.
 و این مرتبہ ولایت است. بعد ازان بمقام شہادت کہ فوق ولایت است رفتند
 و نسبت آن بمقام ولایت نسبت تجلی صورسیت بہ تجلی ذاتی. بعد ازان بمقام
 صدیقیت رسیدند با وجود تحصیل این درجات کمال و تکمیل از راه معیبت ذاتی
 کہ حضرت امیر کرم اللہ وجہہ ازان را بہ بغیب ہویت ذاتیہ رفتہ بودند رفتند و
 در رنگ حضرت امیر در ان نقطہ نہایت مستملک گشتہ اند. و حضرت غوث الثقلین
 نیز ازین بہ نہایت مراتب ولایت خاصہ محمدی است علیہ الصلوٰۃ والسلام و علی
 الہ الکرام. اگر بقای در ان نہایت پیدا کند از مرتبہ رسالت آنحضرت علیہ من
 الصلوٰۃ التمام و من التحیات اکملہا نیز بہرہ یابد. این اکابر را نیز ازان مقام قسمی
 از بقا هست کہ افادہ طالبان ازان راہ است.

مکاشفه ۵. امر و قائم مقام این حضرات علیہ و نائب مناب
 اکابر نقشبندیہ الواصل الی نہایت النہایت الباری الی اقصی درجات الولایت

قطب دائرہ ولایت مدار الحقائق کاشفت اسرار اہل الحق الفرد الکامل فی المحبتہ
الذاتیہ المحقق الجامع الکملات الولایۃ المجدیہ مسند اہل الارشاد والہدایت
مرشد طریق درجہ النہایت فی البدایہ زیدۃ العارفین قدوۃ المحققین۔ مثنوی۔

شرح ادحیف است با اہل ہنر ، مچو را ز عشق باید در ہنر

لیک گفتم وصف او تارہ برند پیش از ان کہ ز قوت و حرمت نوردند

شینا و مولانا و ملاذنا الشیخ الاجل والعارف الکامل الاکمل محمد بن الباقی البقاہ اللہ
بجانبہ وسلمہ در او اہل حال بے تعلیم شیخ ظاہر کجہ نور خواہا مشرف گشتند و بمقام
جذبہ الیشان رسیدند و در ان جا استہلاک و اضمحلال حاصل کردند و در ان مقام
نحس از بقا و شہود و وحدت در کثرت پیدا کردند و بر الیشان بنور نہایت النہایت
کہ مقام قطبیت ارشاد بآن منوط است ملو و منور گشت۔ چنانچہ بعد از اجازت
شیخ ظاہر بآن ارشاد ^{نور منوط علیہ} و با شہود و وحدت در کثرت تربیت طالبان فرمودند و در مقام
ارشاد و تکمیل شان عظیم پیدا کردند و در یک صحبت الیشان قدر طالبان را فوائد
حاصل می گشت کہ بر ریاضات و مجاہدات شاقہ حاصل نمی شد۔ با وجود این از مقامات
اقطاب اثنا عشر لیسبہ کامل حاصل کردہ بودند۔ ایضا بمسلک خاص حضرت فاروق
متوجہ فوق گشتہ بودند و سلوک آفاقی را نیز با عین ثابرتہ طے کردہ بودند و درین
اشنا عنایت خداوندی جل شانہ در رسیدہ و راہ سلوک آفاقی را بر الیشان
وا کردند و بآن راہ متوجہ اسمے کہ مربی الیشان است گشتند و بآن رسیدہ در درجہ
دلالت و شہادت و صد لقیقت ترقی فرمودند از ہمیں راہ بغیب ذات رفتند و
در نقطہ نہایت النہایت مستہلک گشتہ و لبیادت عظمی کہ حضرت امیر در شان

حضرت امام حسن رضی اللہ عنہما فرموده اند که "این دلید من سید است" مشرف
گشتند. و حضرت امام در آن نقطه بهمین سبب استلاک دادند و در همان نقطه یک
قسم بقا در آن جا که مناسب بقا قطب بدار است و حضرت خواجہ نقشبند بهمین
یک قسم بقا در آنجا دارند پیدا خواهند کرد. و ازین راه بغیب ذات رسیدند که
که از اولیاء کم کسے رسیده است. اصل رسیدن باین مطلب اعلیٰ مخصوص
بعضی اکابر الا که درست خصوصاً تا محبوب نباشد ازین راه بغیب نمی تواند رفت
تا به تصرف محبوب کامل مکمل بے این دو طریق رفتن صورت نہ دارد و از راه افراد
به این مطلب می رسند از راه معیت اما از راه سلوک ترقیات نموده بآن نهایت
رسیدن بسیار دشوار بلکه محال می نماید الا للجبوب المراد بجزایات قویہ ادرا
بکشند و بمقصود رسانند. طوبی لا ارباب النعم نعيمها.

مکاشفہ ۶. ذات حق سبحانہ کافی است از اعتبار ارباب صفات
بلکه مستغنی است از نفس صفات. یعنی آنچه در صفات مترتب می شود ذات
بجز از صفات در تربیت آن کافی است. مثلاً امورے که بصفت حیوة و علم و
قدرت و ارادت و البتہ است اگر آن صفات اصلاً متحقق نہ شوند ذات تنها
کار آنها کند نہ باین معنی که صفات اصلاً موجود نیستند یا در علم موجود اند نہ در
خارج، چه این مخالف قول اہل سنت و جماعت است. بلکه صفات با وجود استغناء
ذاتی موجود اند. در خارج بوجود زائد بر ذات غرسلطانہ، کما ہو مذہب اہل الحق۔
این بمثلے واضح گردد. گوئیم آب بالذات از بلندی بسپئی مائل است و این میل
را میل طبیعی می گویند. پس ذات آب کار علم و حیوة و قدرت و ارادت می کند

چه اگر علم می داشت هم به پستی می آمد و کار ارادت بر تخصیص احد المتساویین نیز گردد ازین حرکت ارادیه کار حیلة و قدرت هم می شود و همچنین همین آب چون در مرتبه تنزل جزو حیوان می شود با وجود این میل طبیعی بصفت زائده هم متصف می شود. و این امور را با وجود طبیعت بصفت زائده می کند و بلا المثل الاعلی ذات غرثانه با وجود استغناء ذاتی و کفایت او از صفات در مرتبه الوهیت بصفت زائده موجوده متصف می گردد و امورے که ذات در تحصیل آن کافی بود باین صفات از قوه بفعل می آرد. و پس چنانکه در آب مجرد از صفات نمی توان گفت که صفات ادعین ذات اویند بلکه آنجا ذات هست و پس صفت اصلا گنجایش ندارد و همچنین در ذات واجب تعالی نمی توان گفت که صفات عین ذات اند چه آنجا صفت نیست تا بعینیت حکم کرده شود چون اعتبار صفت ادعینیت بر طرف شد اگر چه اعتبار علی باشد. پس واضح گشت که سخن متکلمین و اثبات صفات زائده موجوده در واجب تعالی درست ترست از سخن بعضی صوفیه که بعینیت صفات قائل اند و صفات زائده موجوده اثبات نمی کنند.

مکاشفه ۷. حکم بعینیت صفات و نفی زیادتی آنها بر ذات غرثانه
 مبنی بر عدم وصول است بحقیقه الحقائق چه ذات تعالی هنوز در پرده این صفات مشهود این جماعت است. چون ذات را در آئینه صفات بیند حکم اخفای مرآت از نظر ایشان مخفی می گردند حکم لاجرم آن می کنند. و اگر مشهود ایشان ازین پرده بر می آمد صفات را از ذات جدا می دیدند و حکم بوجود آنها می کردند و همین سر است حکم کردن ایشان به وحدت وجود. زیرا که مشهود ایشان از پرده نه برآمده است

بلکه در پرده ماسوا هست لاجرم ماسوائے از نظرشان مختفی نه شده است و آن اختصار
 بحکم عدمیت آن رسانیده چون مراتب مشهود مراتب مفقود است و علم آن موجود.
 در ماسوی نیز باعتبار این دو حالت نفی وجود خارجی و ثبوت علمی کرده اند. لهذا
 فناے ایشان اتم نمی شود چه شعور ماسوی می نماید و مشهود آن بر طرف می شود. عدم
 شعور ماسوی وقتی متحقق شود که مشهود ایشان از مراتب ماسوی بتمام برآید و لیس
 فلیس. و بقای ایشان نیز اکمل نیست چه اکملیت آن باعتبار اتمیت فناست
 این جماعت بعد از بقا چنانچه تودرا حق می یابند. و منشاء این علم نیز سکر است
 و اگر کمال بقا مشرف می گشتند تودرا چنانکه هستند می دیدند عِبْدٌ مَمْلُوكٌ لَا
 يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ. و این جماعت در جمادات نیز اثبات علم و قدرت و سایر
 صفات می کنند و ثبوت آنها به اعتبار سریان ذاتی می دانند و هو سبحانه لا
 یسوی فی شئی و احاطه بالاشیاء احاطة علمیه و الذات المنزهة لا تشبه
 لشیء مع العالم اصلاً الا انهم خالقهم و ربهم و رزاقهم و مولا هم و حقیقت
 این سخن بالا مذکور شد در بحث ذات آب و میل طبیعی آن و ایشان باندازه علوم
 تود برنگ دیگر حکم نموده اند. و الله یُحْیِ الْخَیْ وَهُوَ یُحْیِ السَّیْلَ منقول است
 که در مجلس خواجہ یوسف اهدائی که پیر حضرت خواجہ عبدالحق غجدوانی است که سر حلقه
 حضرات خواجها است قدس الله تعالی اسرارهم روزے از احوال بعضی از اغرة شخصی
 مذکور می ساخت فرمودند جل خفایات تربتی بها اطفال الطریقة بالجمله احکام
 شرعیة و علوم نافذة از مشکوٰۃ نبوت خاتمه علی صاحبها الصلوٰۃ و السلام علی الطواهر
 المراده و وضوحها المستفاده بر مرکز عدالت و استقامت اند و خلاصت آنها

دلوکان بالتوجیه والتادیل اوبالکشف متلزم اعوجاج و بے استقامتی است
 قال سبحانه اِنَّ هَذَا صَوَاطِیْ مُسْتَقِیْمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ
 و علامه وصول نہایت النہایت تسلیم و انقیاد است مرا این احکام یا و تحقق و تحقق
 شدن است بآن علوم کشف را تابع نص ساختن عین استقامت است. و امام با
 بوحی گذاشتن عین صواب. شرایع کہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 بآن مخصوص گشتہ احکام علوم اند کہ مناسب مرتبہ ذات اند و عمل بمقتضای
 آنها موصل بہ آن نہایت است. و همچنین پیغمبری صلوات اللہ تعالیٰ و سلامہ
 علیٰ جمیع الانبیاء و المرسلین کہ مناسب مرتبہ رب اوست و عمل بمقتضای آنها
 موصل بآن است. پس جماعت کہ حق سبحانه الیشان را بہ سبب اتباع حضرت خاتمیت
 علیہ الصلوٰۃ والسلام بآن نہایت رسانید ہر موے در علم و عمل از شریعت مخالف
 نباشد. چنانکہ مقرر علمائے اہل حق است تجاوز و تخلف نمی نمایند و علوم لدنی
 کہ بالیشان فائز می گردند موافق علم شریعت عراست. بلکہ تفصیل ہمیں علوم اند.
 شخصے از حضرت خواجہ نقشبند قدس اللہ سرہ پرسید کہ مقصود از سلوک چیست؟
 فرمودند تا معرفت اجمالی تفصیلی گردد و استدلالی کشفی شود. و ہر کشف کہ مخالف
 ظاہر شریعت و مقرر علماء اہل سنت و الجماعت است قبول را نمی شاید کہ اعوجاج
 است از طریقہ مستقیم کہ خاصہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم قال عن من قائل اِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ عَلٰی صَوَاطِیْ مُسْتَقِیْمٍ. محمدی المشرع
 باین دولت علمی و علمی مشرف است. و دلایمہ خاصہ محمدی نصیب اوست. و مخالف
 آن دلوما کشف اگرچہ از اولیاء باشد ازین ولایت نصیبی نہ دارد و بر قدم پیغمبرست

از پیغمبران ما تقدم. و آن علوم بر تقدیر صحیفه موافق علوم شرایع آن انبیاء است
علیم الصلوة والسلام و نهایت سیر او تا قدم همان نبی است محمدی المشرب جامع
جیع کمالات علی و علی است و بر مرکز اعتدال مصیع

آنچه خوابان همه دارند تو تنها داری

کتابی که بآن سرور دنیا و دین علیه الصلوة والسلام نازل شده است جامع جمیع کتب
سمادی است که بر دیگر انبیاء منزل شده است و شریعت او خلاصه شرایع دیگر است
و قنای اتم خاصه محمدیان است و بقای اکمل لایق شان ایشان است چه کمیت
بقا و مرتبه عبودیت و آن دولت است بآن سرور رحمت شده دیگر طفیلی اند.
و طفیلیان متابعان اویند. بے متابعت او باین دولت رسیدن دشوار است
بلکه محال است. این مقام عالی بر رسیدن نهایت نهایت مربوط است. این مقام
در کمال تنزل است و آن نهایت در کمال ترفع و اعلیٰ طرفه تعقیض لکن الشیء
اذا جاوز حدّه انعکس صندّه.

مکاشفه ۸ - باید دانست که قابلیت ادنی که معبر بحقیقه محمدی است
علیه الصلوة والسلام و الحقیقه قابلیت ذات است مراعتبار علی را که متعلق شود
بر سبیل اجمال بآن همه کمالات که در شان کلام بلکه در قرآن مجید تفصیل یافته است
و آن قابلیت رب محمد است علی صاحبها الصلوة والسلام. و تواند بود که کلام
بعضی صوفیه که فرموده اند رب آنحضرت شان العلم است راجع بهمین معنی باشد
و باعتبار آن قابلیت ادنی افاده به نسبت او صلی الله علیه و سلم متحقق گشت
و ارباب متابعان کامل او که بر قدم اویند علیه الصلوة والسلام اولاد علیم ثانیاً

قابلیات اعتبار مذکور اند که کلاً جزا و اندر این قابلیت جمع را در باب انبیاء
اولی الغریم و غیر هم من الانبیاء و الرسل غیر انه یغیر ما علیه وعلیه السلام قابلیت
ذات است مراد صفات جمیع صفات را علی سبیل الاجمال - و همین قابلیت به
بعض اعتبارات مستفیض شده - حقائق متعدده ایشان گشته علی تفاوت
در جهات هم - و جماعه که بر قدم ایشان در این مقام بهره دارند - لیکن حقائق ایشان
سار صفت اند که در تحت همین قابلیت اخیره واقع شده اند و این قابلیت برزخ
است میان ذات و صفات و اصل شانه و قابلیت اولی برزخ است میان ذات
و صفات و شیوات ذاتیه و میان آن قابلیت که کلاً جزا و اندر آن قابلیت
را در برزخ چون حکم جنتین دارد لاجرم در قابلیت اخیره حکم حجابیت پیدا شد
چه جهت اخیر اد صفاتند که زائد اند بر ذات و موجود اند و زاید بر ذات
کما هو مقرر علماء اهل الحق شکر الله تعالی سیم و الحق همچنین است و لا معنی
الحجاب الا الزائد علی الشئ - و قابلیت اولی چون جهت تحتانیه و قابلیت
اند که زائد نیستند بر ذات الا بالا اعتبار المحض پس انصراع آن قابلیت از آن
جهت موجب حجابیت نباشد - آری اینجا هم حجاب پیدا شد بخلاف در صورت
اولی که حجاب عینی خارجی است - لیکن باید دانست که رفع حجاب علی ممکن است
بلکه واقع است در رفع حجاب خارجی ممکن نیست فمن ههنا وقع الترقیات
للمحمد ین و العز و جهات لهم من اسبابهم انی رب الارباب
فلا جرم یكون المتجلی الذاتی مخصوصاً به و بهما بعته علیه وعلیهم صلوة
والتحیات و یكون مشهور و هم بلا حجاب قائل - و در جانب صفات

و قابلیت آن عروج از خلأ و در باب خود ممکن نیست چه این حجاب مرتفع نمی شود تا عروج ممکن باشد کما در بعضی از صوفیه که حقیقه محمدی را علیه الصلوٰه والسلام قابلیت الصفات ذات لمیح الصفات علی سبیل الاجمال گمان کرده اند - منشاء آن گمان آنست که آن جماعت در خانه صفات اند و از آن مقام بهره دارند - و قابلیت آن مقام قابلیت مذکوره است کما مر - پس بفرودت آن مقام عالی را به آن سر در نسبت کرده اند و الحق ما ذکر اولاً - دالّله سبحانه العلم و هو یهدی المسبیل - و همچنین است حکم ایشان یا نکه این قابلیت فوق شیونات است - و شیونات را در تحت اد اثبات نموده اند آن شیونات نیستند بلکه صفات اند که در تحت آن قابلیت اند و چون نظر آن طائفه از آن خانه نگذشته است صفات را شیونات دانسته اند و ازین جهت زیادتیی صفات را هم منکر اند - بلکه شیونات عین ذات اند و صفات زائد بر ذات اند و تفضیل شیونات علیّه نوشته شده است و صفات بر کاغذ علیّه نوشته شده است از اینجا ملاحظه باید کرد -

مکاشفه ۹ - صفت کلام بلکه شان کلام زیرا که کلام ما وراست بر اے آن محتاج الیه است که افاده بی آن متصور نیست - پس جمیع کمالات ذاتیه و شیونات ذاتیه اولاً در مرتبه آن صفت بلکه شان آن فائض می شوند و از اینجا بعالم افاده می آیند - مثلاً شخصی که کمالات بسیار دارد می خواهد که آن کمالات را ظاهر سازد اولاً آن را در مرتبه قوت کلامیه فرود می آرد و از آن جا اظهار آن می نماید پس در واجب تعالی و تقدس در مرتبه شیونات که زائد بر ذات نیستند الاّ بالاعتبار شان کلام باین معنی مخصوص گشت و هر چه از کمالات در مرتبه ذات

و شیوات متحقق بود تمام در شان کلام فائز گشت۔ حاصل تمام حقیقت آن شان
 ہیں قرآن است و بس ہیں عبارت عربی و ترتیب مہمود و مکتوب در مصاحف و ہر کتابے
 کہ بروے منزل شدہ است جزو نیست از اجزائے این قرآن کہ از بعض عبارات او
 یہ بعضے و جوہ مستفاد است۔ و تخلیق جمیع مکونات من الاول الی الآخر مستفاد از
وَاِنَّمَا قَوْلُنَا شَيْءٌ اِذَا اَمَرْنَا نَاۤءُ اَنْ يَّعْمَلَ لَهٗ كُنْ فَيَكُوْنُ۔ مصداق این
 قول است۔ و این قرآن باین عظیم الشان داخل دائرہ اصل است۔ بیخ ظلیت باو
 راہ نیافتہ و ہمانا کہ بعضے اکابر ادلیا و اللہ می فرمودند کہ قرآن از مرتبہ بیخ است،
 ناظر این معنی است و قابلیت اولی کہ معبر بحقیقت محمد نیست علیہ من الصلوٰۃ اتہا
 و من التہیات اکملہا ظل این قرآن مجید است۔ پس آن قابلیت نیز جامع جمیع
 کمالات ذاتیہ است و شیوات ذاتیہ باشد لیکن بہ طریق ظلیت نہ باین طریق اصالت
 و قرآن بہ طریق اصالت جامع است و ہمیں مناسبت قرآن مجید بر آن سرور منزل
 گشت و او را باین نعمت عظمیٰ مخصوص گردانید و ہمانا کہ اشارت حضرت عائشہ صدیقہ
 رضی اللہ عنہا کہ حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ و علی آلہ وسلم در شان او فرمود
خُذْ دَا سَطْرِيْ دِيْنِكُمْ مِنْ هٰذِهِ الْحُمَيْرَاۥ، در میان خلق آن سرور علیہ الصلوٰۃ
 و السلام و التحیۃ فرمود **كَانَ خَلْقَهُ الْقُرْآنُ** ہمیں مناسبت است کہ اصالت و
 ظلیت است و بزرگی شریعت او علیہ الصلوٰۃ و السلام از ہمیں قیاس باید کرد کہ
 متابعت او را سرمایہ جمیع سعادات می باید دانست۔ مصحح
 این کار و دولت است کنون تا کرار شد

این علمے است کہ مخصوص بعضے احاد افراد است کہ بخلق قرآنی او را متخلق گردانیدند۔

و نور او دیده بصیرت او را کحل ساخته اقطاب را نظرات اینجانی رسد و از مرتب
 ظلمت نفوذ نمی کند و دقائق علوم و مقامات مخصوص به بعضی افراد اقطاب است.
 اقطاب ارشاد و مدار را دیگر کار و بار در پیش هست و بخدمت خاص مخصوص اند فطوبی
 لمن جمع بین المرتبین القطبیه و الفردیه کجنید البغدادی سید الطائفة رضی الله تعالی
 عنه. و این نسبت فردیت او را از شیخ محمد قصاب حاصل گشته و پیر او در تحصیل نسبت
 قطبیه شیخ سری سقطی است رضی الله عنه و سید الطائفة نسبت قطبیت را در جنب
 نسبت فردیت فراموش کرده می گوید مردم می دانند که من مرید سری ام من مرید
 محمد قصابم. بر اصل سخن رویم و گوئیم که در قرآن لفظ ماضی و استقبال بر آن است
 که جمیع از منته از بیه و ابدیه از و بظهور آمده اند و بعضی از آن به ماضی تعلق دارند و بعضی
 دیگر به حال و بعضی آخربه استقبال نسبت به قرآن نه باشد بلکه نسبت بعضی از منته
 باشد قرآن شامل است بر آن. مثلاً شخصی از احوال گذشته خود تعبیر به ماضی می کند
 پس آن ماضویه نسبت به زمان حال آن شخص است نه به نسبت آن شخص. و آن شخص
 جامع جمیع از منته است و الله سبحانه اعلم بالصواب الملم بطریق السداد والله یحیی
 النحی و هو یمشی السبیل. پس مصدق قرآن و تبع احکام بر طبق آن مصدق
 جمیع کتب سماویه است و حاوی کمالات جمیع شرایع انبیاء و صلوات الله تعالی
 و سلامه علیهم جمیعین. و مکتب این کلام الله مکتب جمیع کتب منزه است و
 و عدم اتیان بوجوب این شریعت مستلزم حرمان عظیم است. سه

محمد عربی کابر و هر دو سر است

کسی که خاک درش نیست خاک بر سر او

مکاشفه ۱۰- باید دانست که حرفی از حروف قرآنی جامع جمیع کمالات
 است بطریق اجمال و تفصیل خاص که در سوره طوال است در سوره قصار نیز همان
 تفصیل خاص نهادند طولیه و اقصیه درین باب تفاوت پیدا نمی کند - آری
 هر سوره را بلکه هر آیه را بلکه هر کلمه را تفصیلیت خاص مخصوص است - چنانچه در شیون
 الی هر شان جامع جمیع شیونات است بر سبیل اجمال مع ذلک مخصوص به تفصیل
 و تاثیر خاص است - پس در قابلیت اولی که گفته اند که هر شان در آن مرتبه جامع
 جمیع شیون است - اطلاق شیون درین مرتبه اعتبار ظلیت است و الا شیون داخل
 دایره اصل اند -

مکاشفه ۱۱- بدانکه هر سوره بلکه هر آیه که بمادته خاصه و واقع منفرد
 نازل شده است قراءت آن مرتالی او را در همان باب فائده تامه می دهد مثلاً
 آیه که در باب تزکیه نفس منزل شده است قراءت آن آیت را در تزکیه نفس
 تاثیر عظیم است - علی هذا القیاس -

مکاشفه ۱۲- همانا که در کریمه "لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ
 يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ" رمزست بر آن که
 قرآن داخل دایره اصل است که باطل به او اصلاً راه نیست - چه در ظل - هر ظلم
 که با اعتبار جهت تحتانی باطل را با و راه هست - آنچه باطل است اصلاً با و راه
 ندارد و اصل خالص است کُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ
 و هو یهدی السبیل -

مکاشفه ۱۳- گویند در کریمه لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ رمزست

بآنکه اطلاع به بعضی دقائق حقیقت قرآنی مخصوص به کمال پاکان است. اما اطلاع
 تمام دقائق آن مخصوص بحضرت رب العزت است چنانکه کما دل علیه السلام
 ایضا مساس بظاهرش منطبق میشود. پس اطلاع بر وجود ظاهره است. اما باطن الباطن
 فَلَا يَعْلَمُ إِلَّا هُوَ سَمِيحُهُ. و کمال طهارت و البسته کمال انقطاع از ماسوی است
 و عدم تلوث بدین تعلقات آنها و هو بالانقطاع بالاصل و الاعراض عن
 الظل ای ظل کان ص

فراق دوست اگر اندک نیست اندک نیست

طائفه صوفیه که نظرشان از قابلیت اولی نه گذشته است همان قابلیت را نهایت
 عروج دانسته اند. و آن را تعین اول تعبیر کرده اند و گفته اند که این تعین زائد
 بر ذات نیست و شهود بین قابلیت را تعین تعالی ذات گفته اند و ایشان را نیز
 از ولایت خاقانه نصیب است چه درجات آن ولایت نیز متفاوت اند
 آسمان نسبت به عرش آمد فرود و نه پس عالمیست نزد خدا گردد
 لیکن طائفه دیگر از اولیا و الله آن مرتبه را نیز زائد دانسته اند و آرام لبطل
 تعین نموده اند. اللَّهُمَّ اِذْ قَنَاحَهُمْ مَحْرَمَةً حَبِيبِكَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
 وَالسَّلَامُ وَالتَّحِيَّةُ.

مکاشفه ۱۲ - شان کلام از جمله شیونات ذاتیه است جامع جمیع

کمالات ذاتی - و شیونات ذاتی است چنانکه در علوم سابقه مذکور گشت. و ماه
 مبارک رمضان جامع جمیع خیرات و برکات است و هر خیر و برکت که هست مضاف
 اند حضرت دوست تعالی و تقدس. و نتیجه شیونات او سبحانه چه هر شر و نقص

که بوجدی آید منشاء آن ذات و صفات محدثه اما اصابتک من مُصِيبَةٍ فَمِنْ
 لِنَفْسِكَ. خود نفس قاطع است. پس جمیع خیرات و برکات این ماه مبارک نتیجه
 کمالات ذاتیه است که نشان کلام جامع آنهاست. و قرآن مجید حاصل تمام حقیقت
 آن نشان جامع است. پس این ماه مبارک را با قرآن مجید مناسبت تمام است
 که قرآن جامع جمیع کمالات است و این ماه جامع خیرات که نتایج و ثمرات آن کمالات
 اند. و همین مناسبت باعث نزول قرآن در همین ماه شد شَهْرُ مَصَانِ الْمُنَى
 اُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ. و شب قدر درین ماه خلاصه و زبده این ماه است. آن
 شب لب است و این ماه در رنگ قشقران. پس هر که درین ماه بجمیعت گزارد و
 از خیرات و برکات آن بهره مند شود تمام سال بجمیعت گزارد و بخیر و برکت ملو
 و محتوی باشد. وَفَقَدْ أَثَبَّ اللَّهُ سُبْحَانَهُ لِلْخَيْرَاتِ وَالْبَرَكَاتِ فِي هَذَا الشَّهْرِ
 الْمُبَارَكِ وَرَزَقَنَا اللَّهُ سُبْحَانَهُ النِّصِيبَ الْأَعْظَمَ مِنْهُ.

مکاشفه ۱۵. حضرت رسالت پناه علیه الصلوٰة و السلام و التحیة

فرموده. اِذَا افطر احدکم فلیفطر علی تمر فانه بركة مَرَّ افطار صوم
 در بودن تمر برکت آن است که شجره که نخله است بعنوان جامعیت و صفت
 اعدلیت مخلوق است در رنگ انسان. لهذا حضرت پیغمبر صلی الله علیه و آله
 و سلم نخله را عِمَّ بنی آدم فرموده که از طینت آدم مخلوق است کما قاله
 علیه الصلوٰة و السلام اَکْرَمُوا عِمَّتْکُمُ النِّخْلَةُ فَانْهَی خَلْقَتْ مِنْ
 بَقِیَّةِ طِیْنَةِ اَدَمَ. و نسبت او به برکت باعتبار همین جامعیت تواند بود.
 پس در افطار شمره آن که تمره است آن تمر جزو صاحب افطار می شود.

و حقیقت جامعۀ آن باعتبار این جزئیت جزو حقیقت اکل آن می گردد. اکل
آن باعتبار جامع کمال است بے نهایت که در حقیقت جامعۀ آن ترک مندرج اند
می شود. و این معنی هر چند در اکل مطلق آن حاصل است اما در وقت افطار که آن
فصوصاً است از شنوات ماله و لذات فانیه بیشتر تاثر می کند و آن معنی بر وجه اتم
و اکمل ظاهر می شود و آنچه آن سرور فرموده علیه الصلوة و التها و من التقیات اکملها
نعم السحوس المؤمن من التها باعتبار آن تواند که در غذا که جزو صاحب غذا
می گردد تکمیل حقیقت اوست بحقیقت آن غذا. و چون این معنی در صوم مفقود است
از بلای آن بسجور تر تر غیب فرموده که گویا اکل آن فائده اکل جمیع
ماکولات دارد و برکت آن باعتبار جامعیت تا وقت افطار می نماید و این
فائده غذا که مذکور شد بر تقدیر سه مرتب می شود که آن غذا بتجویز شرعی واقع
شود و هر موعده از حدود شرعیه متجاوز نباشد. و اینها حقیقت این فائده
وقتی پیشتر شود که اکل آن از صورت گذشته بحقیقت پیوسته باشد و از ظاهر
بیاطن آرا می دهد. ظاهر غذا ممد ظاهر ادب باشد و باطن غذا تکمیل باطن ادب. الا
امداد ظاهری مقصور است و اکل آن در عین قصور سه

سعی کن تا لقمه را سازی گهر

بعد زان چیزه که می دانی بخور

و همین ترکمیل غذا است. مرصاحب غذا را در تعجیل افطار و تاخیر بسجرا اگر گویند که
چون تکمیل عادت در تاثر غذا است پس حکمت در وجوب صوم که ترک غذا است
چه باشد. گوئیم که بعضی اسما را الهی جل سلطانۀ که مناسب مرتبۀ صمدیت است

درین غذایز تکمیل اوست. واللہ سبحانہ، اعلم بحقیقۃ الحال -

مکاشفہ ۱۶ - زیادتی شیون بر ذات تعالیٰ شأنہ، بجز باعتبار است
 و زیادتی صفات بر ذات عز سلطانہ، بوجود خاصیت - زیرا کہ صفات در خارج
 موجودند بوجود ذات بر ذات کما هو مذهب اهل الحق - و فرق در میان شیون و
 صفات بسیار دقیق است - کمال محمدیان را برین فرق اطلاع است و بسیاری
 ازین طائفہ بواسطہ عدم علم باین فرق شیون را عین صفات دانستہ منکر وجود
 صفات فی الخارج گشتہ اند و هو کما تری مخالف لاجماع اهل السنة و الجماعة
 رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین - این قیفر فرق مذکور را بہ تفصیل در بعضی
 مسودہا بخود نوشته است و بتیظیر و تمثیل روشن ساختہ المقصود شیون داخل
 دائرہ اصل اند - هیچ ظلیتہ بآنها راہ نیافتہ - قابلیائے کہ در تحت این شیون
 اند و کالظلال اند مر این شیون را حقائق محمدیان است علی حسب تفادیت
 در جاتہم و مراتبہم - و حقیقت اجمع جمیع آنها است علی منظرہا الصلوٰۃ و التسلیمات
 و الحیات و البرکات علی تہر طور الکیال نہایت عروج اقطاب ایشان تا نہایت
 مرتبہ قابلیت اولی است کہ حقیقت محمدی است صلوٰۃ اللہ تعالیٰ و سلامہ علیہ -
 مقام این اقطاب گوئیاد نقطہ مرکزی این قابلیت است - ہر قطب کہ باشد
 مدار یہ ارشاد - چون فردمی آید از ہمہ جا فردمی آید ایشان را ترقی ازان
 مقام تافوق نیست - و اگر واقع است بعضی را فی الجملہ واقع است و ترقی ازان
 مقام و دخول دائرہ اصل مخصوص بہ افراد این امت است رضوان اللہ تعالیٰ و
 و تقدس علیہم اجمعین - و تا بمقام فردیت نرسد ازین کمال بے حاصل است -

آرے بعضے کمل را بواسطہ صحبت افراد دنا شیر آن در ایشان ازان کمال بهره می رسد
 بے آنکه بمقام فردیت رسند و بے آنکه داخل دایرہ وصل گردند. چون این دخول
 مخصوص به افراد است. اما لفضیبه ازان مقام دیگران را بواسطہ مناسبت به افراد
 حاصل است و در افراد نیز تفاوتها بسیار است بعد از دخول دایرہ وصل چه شیون نیز
 داخل آن دایرہ اند. اگر چه عین داتند. اما باعتبار محض زیادتی در ایشان حاصل است
 فراق و دست اگر اند کیفیت اندک نیست

درون دیده اگر نیم مؤست بسیار است. — شود ذات همه را حاصل است. خواه
 در مرتبه شیون است خواه داخل ذات. و الا شود را دران موطن مدخل نیست.
 ایضا صورت آن کیفیت خاص در عالم مثال بصورت شود دیگر نیست متمثل و بان اعتبار
 این القاط و امثال آنها اطلاق کرده می شود. نگرانی مذکور نیز بے دخول در دایرہ
 وصل متصور نیست. طائفه که غیر داخل اند و از مراتب طلسمیت بتمامها گذاشته اند
 شود و اینها دایرہ وصل است که جامع حضرت تعالی شان و شیوانات اند. شود ذات فقط
 بمشارکت شیون مخصوص به افراد است. باید دانست که واصلان ذات ازین
 بزرگواران که به افراد ملقب اند نیز اقل قلیل اند. و اکابر صحابه و ائمه اثنا عشر از
 اهل بیت رضوان الله تعالی علیهم اجمعین باین دولت قائلند و از اکابر اولیاء الله
 قطب غوث الثقلین قطب ربانی محی الدین شیخ عبید القادر جیلانی است قدس الله
 تعالی سره الا قدس باین دولت ممتاز اند و درین مقام شان خاص دارند که اولیاء
 دیگر ازان خصوصیت قلیل النضیب اند و همین امتیاز فضل باعث علو شان ایشان
 شده است. فرموده اند قد می هذه علی رقبه کل ولی الله. اگر چه

دیگران را هم فضائل و کمالات بسیار است اما قرب ایشان بآن خصوصیت از همه یارده
 است در عروج بآن کیفیت کسی به ایشان نمی رسد با اصحاب و ائمه اثنا عشر درین باب
 مشارک اند - ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ
 مکاشفه ۱۷ - عالم اجسام کافضل است مرعالم ارواح را و ارواح نیز
 کافضل است مرثیونات الهی را جل شانہ که عین ذات اند غرسلطانه به امر اسماء الهی
 سبحانہ که زائد اند بر ذات تعالی و تقدس طلیتہ اولی که ظلیتہ شیونات است مخصوص بحماقہ
 محمدی المشرب است که جامعیت اتم درین صورت است از عینیۃ ذات جل سلطانه حاصل
 است - و ازین جهت تجلی ذاتی مخصوص به ایشان گشت - ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ
 مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ -

مکاشفه ۱۸ - سلسله چون می خواهد که ازین عالم اجسام قدم فراتر برد
 بعضی را بحسن عنایت خداوندی تعالی و تقدس نظر او باصل این عالم که عالم ارواح
 است می افتد - و بواسطه مناسبت ظلیتہ ارواح مرثیونات را یا اسماء را این عالم
 اجسام را که ظل اند حق می داند و شهود آن را شهود حق تعالی و تقدس یقین می کند
 و فی الحقیقه مشهود او عالم ارواح است که مناسبت باصل خود دارد - و همین متجلی را که
 در ابتدا این تجلی عالم اجسام هم مشهود است - اما چون نظر بغیر دارد متوجه بالا است
 همین عالم سفلی را عالم ارواح دانسته حکم بحقیقه آن می کند - و اگر چه دران وقت
 او آن را بعنوان روحانیت نمی داند بلکه بعنوان حقانیت تخیل می کند پس خود را
 و عالم را حق می داند و در آغوش همین متجلی را این عالم اجسام بتمام از نظر می خیزد -
 و مراتب پیدای می کند و همان عالم ارواح درین عالم مشهود او می باشد - اگر چه

اول بعنوان روحانیت بدانند درین وقت حکم می کند که حق سبحانه تعالی موجود است
و غیر او هیچ چیز موجود نیست. درین وقت بعضی را در غلبه این شهود آنا تمام بر
می خیزد و خود را گم می کند. درین هر دو صورت تجلی او تجلی صورت است و شهود او
عالم ارواح است. و بس گاه باشد که او را درین مقام بقای هم پیدا شود. و
و آنگاه که زائل شده بود باز گردد. درین وقت باز خود را حق می داند. و فی الحقیقت
بقای روح یافته است و آنا را و بر روح افتاده است. و این بقا را گاه باشد
که حق الیقین خیال کند که ما نحن بعضهم. و فنا و بقا در قدم اول اثبات کند و علم
الیقین و عین الیقین و حق الیقین در همین مقام تصور نماید و از وصول به مطلب
بازماند

پو آن کرے که در سنگی نهان است زمین و آسمان او همان است
و تخیل احاطه حق سبحانه را و عالم را و مریان در جمیع ذرات عالم و شهود وحدت در کثرت
و امثال این ها که اطفال این طریق را پیدا می شود همه درین مقام است و فی
الحقیقه آن احاطه ارواح است در عالم اجسام. و چون غایت خداوندی جل
شانه شامل حال او گشت و ازین ورطه او را گذرانید نظر او باصل عالم ارواح
که شیونات بلکه عکس شیونات یا اسماء اند می افتد و بواسطه این نظر فتور در
عالم سابق پیدا می شود و خود را و عالم را که حق می دانست آن یقین زائل می
گردد. و همچنین حکم با احاطه و مریان و امثال آن نیز کم می گردد. و وجه شهود او
شیونی یا اسماء اند که مناسبت به مرتبه تنزیه دارند و باین عالم چندانی مناسبت
ند دارند. و بنا بر این احکام نیز بر مناسبت است و این زمان کار سیرت می انجامد

و در غلبه این شود مشهور عالم ارواح مختفی شود و حکم مراست پیدای کند و مشهور او دوران در مراتب آن شیون اسماری ماند پس این زمان اناے که باز گشته بود باز گم می گردد و استلاک زمان مشهور پیدای کند بعضی را درین مقام بقائے دست می دهد عین خود را عین اسم که مشهور الیشان است می یابند مثلاً خود را علم می یابند یا قدرت یا ارادت و بواسطه جامعیت عین این اسم خود را عین همه اسماء الهی می یابند الا الوجود و القدم این قسم تجلیات اسماء الهی را تجلیات معنوی می گویند اگر بفضل ایزد تعالی و تقدس او را ازین مقام ترقی ارزانی فرمود شود او در مراتب اسماء و شیون حضرت ذات است جل سلطانه و حکم اختفا و مراتب شیون اسماء از نظر او مختفی می گردند درین مقام بواسطه اختفا و شیون اسماء حکم بوجود صفات نمی تواند کرد.

مکاشفه ۱۹ - توحیدے که در اشار راه بر طالبان حق جل سلطانه ظاهری شود و قسم است. توحید شهودی و توحید وجودی. قسم اول از توحید از ضروریات این طریق است یعنی تا مشهود طالب یکے نباشد و تمام کثرت از نظر او نه خیزد از مقام فنا که اول قدم در ولایت است نصیب نیابد و وحدت بینی نه عبارت از ان است که همه را یکے بیند این خود کثرت بینی است. لیکن درین وقت او کثرت را مین وحدت می داند و هولا یعنی من الحق شینا. و همچنین کثرت عبارت از همین صور و اشکال امکان مخصوصه یا متمیذ است که بمجردارتفاع این با وحدت بینی حاصل شود. حاشا و کلا شتم حاشا و کلا

پیرانکته باریک تر ز مو اینجا است نه هر که سر برآشد قلندری داند

ایضا چون کثرت از نظر برخواست همیشه وحدت بینی است نه آنکه گاهی کثرت از نظر
 برمی خیزد و گاهی مشهود می گردد. این قسم زوال کثرت داخل عدم است و بمقام
 فنا کار می نه دارد. و بعد از بقا که در مقام تکمیل شود کثرت دست می دهد
 آنجا هم مشهود وحدت دائمی است و هم کثرت دائمی است نه آنکه گاهی مشهود وقت
 است و گاهی مشهود کثرت. چه آنجا فنا و بقا با یکدیگر مترج است. در همین فنا
 باقی است و در همین بقا قانی. قسم دوم از توحید نه از ضروریات راه است.
 لهذا بعضی را در اثنای راه اتفاق افتد و بعضی دیگر رانده طائفه را که از مقام
 انجذاب قلبی که پیش از قطع منازل سلوک سیر می شود بهره دارند. این قسم توحید
 بیشتر دست می دهد. بیشتر باعتبار طرق طوائف دیگر است از سالکان این راه را
 اولاً در انجذاب قلبی هم بسیار است که این قسم توحید ظاهر نه شود. بنا و ظهور این قسم
 توحید سبک وقت و غلبه حال است و استیلائے محبت قلبی است پس مخصوص بآبواب
 قلوب باشد. منتها که از این مقام طلب گزشته اند و بمقلب قلب پیوسته اند
 از وقت و حال بموقت اوقات و بمحو احوال رسیده اند و از سکر لصبو آمده. و
 آن را انجذاب روحی پیدا کرده اند باین توحید کار می ندارند. بعضی از ایشان
 را بر حقیقت اطلاع بدهند و گذرانند. و بعضی دیگر اصلاً بتقی و اثبات کار می
 ندارند. طریق متقدمین صوفیه قدس الله تعالی اسرار هم بر بنی واقع است که باین
 توحید قلیل المناسب است. بلکه معدوم المناسب است. و سلوک ایشان عبارت
 از طے مقامات عشره مشهور است که بتزکیه نفس تعلق دارد. مقام توحید مقام
 محبت قلبی است. و بعضی از عبارات متقدمین که دلالت بر توحید دارند مثل

انما الحق و سبحانه تو حیدر شهودی مرادی باید داشت که موافق سلوک شان باشد.
 آری سلوک که مخرج بجزیه است که در اثنا سه طای سالک آن تو حیدر وجودی بود
 نماید گنجایش دارد و بعضی را از آن مقام گذرانیده بنهایت کاری رسانند و
 بعضی دیگر را بهمان مقام الفت می بخشند تا محبوس بر آن مقام می ماند. باید داشت
 قسمی از تو حیدر وجودی که درین آوان بلکه در آوان سابق هم از چندگاه بعد از
 مدارست مراقبات تو حیدر وجودی و تعلیق کلمه تو حیدر معنی لا اله الا الله و
 لا اله الا الله دست می دهد تو حیدر لیسیت که خیال را در آن مدخله تام است گویا از
 کثرت مترز اوله و تکرار مدارست در خیال صورت می بندد و محبت چندانی کار
 ندارد در هر چند بے شائبه انجذاب و محبت نخواهد بود اما معلول است و تحصیل
 جبل او محمول است. بدانکه حصول تو حیدر شهودی بعد از حصول تو حیدر وجودی
 است جماعه را که هر دو تو حیدر دوسه می نماید تا زمانه که تو حیدر وجود قابل است
 بعید و دیت کثرت دارد. چون تمام کثرت از نظر او تخیرد تو حیدر شهودی حاصل
 نه شود و از مقام تو حیدر وجودی برتر نه رود. و کاتب این سطور را بهر دو تو حیدر
 مشرف ساختند. او اهل حال تو حیدر وجودی انکشاف فرمودند تا چند سال در آن
 مقام داشتند. و در اثنای آن مقام را دانانیدند و بحقیقت آن اطلاع دادند
 آنوالا را از کمال بنده نوازی ازان مقام گذرانیدند و بمقام تو حیدر شهودی
 مشرف ساختند و علوم و معارف هر دو مقام را اعلام فرمودند. و تو حیدر وجودی
 در میر آفاقی است و منتهای این میر تو حیدر شهودیست که معبر بقنا است.
 بعد از بقا سیر انفسی است. و بعضی از ابناء این وقت که ازین طائفه خود را می گیرند

دروقتی که طالب تود را عین حق یابد در توحید و جود می داخل سیر انفسی است
می دانند و اشیا را که عین حق می یابد سیر آفاقی می دانند. و الله بحق الحق می دهد
السبیل. و الله سبحانه اعلم بحقیقه الحال و الله تعالی المرجع و المال.

مکاشفه - ۲۰. برادر عزیز وقت کار هست نه وقت گفتار بظاهر و باطن
گرفتار جناب قدس او باید بود و به اذن او سبحانه بغیر او تعالی چشم نباید کشود ص
کار این است و غیر این همه بیج

مکاشفه - ۲۱. مدتیست که از تکرار سبق باطن و کیفیات احوال آن اطلاع
نداده اند. امید دار هست که بر پنج استقامت خواهد بود که ما فوذا از شجره طیبیه است
و مقبلس از انوار سنیه نقشبندیه. چه کلام این بزرگان دداست و نظر ثانی شفا
است در صحبت ایشان بعنایت الله سبحانه کار سین بساعات میسر است
و یک التفات شان از حدار بعین بهتر. زیرا که نهایت دیگران در بدایت این
بزرگواران اندراج یافته است و طریق به ایشان اقرب طرق است و نسبت ایشان
که عبارت از حضور و آگاهی است. فوق همه نسبتها آمده. حضرت فواجه نقشبند
فرموده است ما نهایت دیگران را در بدایت درج می کنیم. و فرموده که معرفت حق
بر بهار الدین حرام اگر ابتدا اے ما انتها اے بایزید نباشد. و فرموده که طریق ما
اقرب طرق است و البته موصل است. حضرت فواجه احرار فرموده است قدس سره
نسبت ما فوق نسبتها است و از نسبت حضور و آگاهی مراد داشته. یا محمد
کارخانه این اکابر رفیع القدر است بهر زاتی و قاصی نسبت ندارند. مولانا علی بن
جامی میفرماید قدس سره

سکه که در شرب و بطحا زدند نوبت آخر به بجزا را زدند

از خط آن سکه نشد بهره مند جز دل به نقش مشه نقشبند

ادب ادب آخر هر منتی آخراذ حبیب تمنای منی

چه توان کرد صحبت شما بچهار گفتم هم نه کشید تا شمه از کمالات این بزرگواران
 بوضوح می انجامید - هنوز هم هیچ نه رفته است - فرصت مغتنم است و الله سبحانه
 الموفق - انوی اغوی توفیق آثاره میان شیخ فرید را بخدمت شما فرستاده است
 تا کار سبق باطن نماید و آن را انجیلا دهد و السلام - بدان ارشدک الله تعالی
 که حصول ولایت و نبوت هر دو در مراتب قرب حق است سبحانه بے شائبه عروج بنده
 بحق جل و علا بے مظنه نزول او تعالی بلکه قرب او تعالی بے پون و بے مگون است
 بے نسبت که بے پون تعلق گیرد تا چار بے پون خواهد بود که بنده تا منظر بنحوئی نگردد
 این قرب را نتواند دریافت و آنچه مردم از قرب بغمنند بلکه آنچه اکثر ارباب کشف
 شود بکشف خود معنی قرب را دریا بند و بان متلذذ گردند از قبیل قرب اجسام
 لطیفه است که قدم در ذات جل شانہ تعالی و تقدس دارد تعالی الله سبحانه
 و عن ذلک علواً کبیراً - قرب او تعالی بر دو نوع است قرب ذات جل شانہ و
 قرب صفات تعالی و تقدس بظن اسما و صفات تعلق گیرد فی الحقیقه از دایره
 این قرب خارج است - و اطلاق اسم قرب بر آن سبیل تجویر است - پس گوئیم که
 قرب تعالی و تقدس بالا صالت نصیب انبیاء است علی تفاوت درجات
 علیهم الصلوٰۃ و التسلیمات و از کمالات تابعه مرتبه نبوت و اصحاب انبیاء
 بمرتبه تبعیت ازین قرب نصیب دارند علی تفاوت مراتب رضوان الله تعالی

علیهم اجمعین۔ وجماعت کہ بدولت این قرب ذاتی مشرّف اند اصلاً و تبعاً
 سابقانند که آیہ کریمہ وَالشَّائِقُونَ الشَّائِقُونَ اُولَٰئِكَ الْمُقَرَّبُونَ فِي
 جَنَّتِ النَّعِيمِ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْاَوَّلِينَ وَ قَلِيلٌ مِنَ الْاٰخِرِينَ۔ در شان ایشان
 صادق۔ آری چون در اولین هزاران انبیاء بودند و لکن از اصحاب ایشان ناچار
 بسیار شد از آئین که یک پیغمبر قائم الرسل دارند و جمیع از اصحاب کرام او۔ و
 اقل از آئین امت کاملهدی علیه الرضوان و اصحاب کمل تواند بود که آن سرور
 علیه الصلوٰۃ والسلام باعتبار حصول این دولت که در آئین امت نیز بود فرموده
 باشد۔ لَآ تُدْرَى اَدْوٰهُمْ خَيْرًا ۱۴ اخرهم۔ و قرب صفات نصیب کمل
 اولیاء است علی تفاوت الاستعدادات۔ و این قرب از کمالات تابعه ولایت
 انبیاء است علیهم السلام که به جمعیت بمتابعان ایشان رسیده است۔ هر چند
 اکثر این قرب را قرب ذات نہ فہمند و بہ بے رنگی و بے صفی تعبیر کنند
 نہ این چنین است۔ بلکہ بہ بے رنگی و بے صفی اضافی را کہ در مرتبہ صفات است
 بہ بے رنگی و بے صفی مطلق کہ در مرتبہ ذات است تعالیٰ و تقدس تصور کرده
 درین توہم می افتد۔ و تجلی صفات را تجلی ذات می انگارند کمالات این ولایت
 بہ قرب صفات تعلق دارد و ظہل کمالات درجہ نبوت است کہ بہ قرب ذات
 متعلق است۔ و قومی کہ بظلال اسماء و صفات تعلق دارد ظہل این ولایت است
 بیک واسطہ و یا بوسائط۔ و ہر چند اسم ولایت بر آن قرب نیز اطلاق می کنند
 اما غالی از تجرؤ و مسامحہ نیست کما مر۔ زیرا کہ قرب ظہل را کہ بیرون از دائرہ
 امکان است قرب اصل اعتبار کرده اند و اطلاق اسم ولایت بر آن نموده اند۔

دو اصل این قرب نیز در عرف داخل اولیا اند و بقا و بقا متحقق زیر آنکه
 این جماعه از دایره امکان برآمده اند و بظلال و جوی رسیده - پس ناچار
 از امکان فانی گشته بظن و جوب بقا یافته اند - باید دانست که مراد از برآمدن
 دایره امکان و داخل شدن در ظلال و جوب باعتبار شهود است نه آنکه از
 امکان فی الحقیقه برآمده داخل ظلال و جوب می گردند که آن الحال در ضدا
 است - و قلب حقائق که محال عقلی است بدانکه مرتبه نبوت که بقرب ذات تعلق
 دارد نسبت به مراتب ولایت در رنگ دریاست محیط نسبت بقطرهای چند
 یله از ذات جل سلطانه تا صفات تعالی و تقدست همین نسبت است بظلال
 صفات خود چه رسد - و ایضا شهود مرتبه نبوت در رنگ مشهودیت در عالم است
 نه در خارج عالم و نه اتصال بعالم دارد و نه انفصال از عالم بخلاف شهود
 ولایت که شهود در آنجا در وقت عروج تمام بیرون عالم است و در وقت
 بیوط در عالم بلکه در نفس خود - و ایضا صاحب کمالات نبوت علم را با صانع
 جل سلطانه هیچ نسبتی نمی نماید غیر از نسبت صانعیت و مصنوعیت و مولویت
 و عبودیت بخلاف ارباب ولایت اصلی و ظلی که عالم را مریایه ذات و
 صفات واجب جل سلطانه می دانند - و ظل کمالات اسمائی و صفات او
 تعالی می انگارند و هر کس که به قرب ظلی بیشتر مناسبت دارد این دید در
 وے غالب تر بود و هر که کمتر دارد کمتر بود - اما از اصل این دید خالی نه بود -
 و لوفی بعض الاحیان - مگر آنکه او از ارباب علم نبود - و بجمل تربیت
 یافته باشد که او از بحث خارج است که علم تفصیل احوال خود ندارد -

و ایضا صاحب کمالات نبوت همیشه یا عالم یک نسبت دارد و نه خودی از عالم دارد و نه نزدی در عالم چه مشهور خود را بیرون عالم نمی داند تا عروج نماید و مشهور آنجا کند و درین عالم نیز نمی انکار و تا نزول فرماید و مشهور در عالم ثابت نماید بجلالت ارباب ولایت مانا که آنچه علمای اهل حق فرموده که حضرت حق سبحانه و تعالی نه داخل عالم هست نه در خارج عالم و نه متصل است با عالم و نه منفصل از عالم مقتبس از مشکوٰۃ نبوة است و ملقط از الآثار متابعبت انبیاء علیهم الصلوٰۃ و التسلیمات چه مذاق مشهور ارباب ولایت ازین معرفت دور و مجور است.

ایضا صاحب کمالات نبوت چون نظر او بجامع رجوع نماید بکلیته یعنی بظاهر و باطن بجامع توجه خواهد فرمود. تا آنکه باطنش نگرانی حق است سبحانه و ظاهرش متوجه بجامع ملک. در وقت توجه فوق نظر بتمام مقصور بجنباب قدس است جل شانہ و در وقت توجه بجامع نظر بتمام سوسه عالم است در حق این بزرگواران نظربد و جهات مفقود است بجلالت ارباب ولایت که باطن شان بر حال خود است و ظاهر شان بجامع توجه پیدا کرده است و این مقام را مقام تکمیل می فرمایند و این مشهور را مشهور جامع بین المشهور الحق و مشهور الخلق می نامند و این موطن را کمال موطن ولایت و دعوت می دانند درین موطن جمع بین التشبیه و التثنی است اثبات می نمایند و این توجه جامع را بهتر از توجه تنزیه حریف می انگارند کُلُّ جَرْبٍ بِمَا لَدَىٰ هِمِّهِمْ قَبْلُ حُوقٍ. درین هزار سال معلوم نیست که کس برین معرفت لب کشاده باشد و در وقت رجوع تمامی نظر بجامع گفته باشد بلکه نزدیک است که این سخن را به نقص عمل نمایند و این حالت را ناقص دانند معذ و راند من لم

دین قلم بدست بیان عذرشان نماید. بدانکه در وقت رجوع چون نظم
 تمام رجوع نماید علامت آنست که در فوق بقیه کار مانده است و به مقصد حقیقی
 نرسیده و چون نظر تمام رجوع نماید دانسته شود که کار را با انجام رسانیده به
 تربیت خلق رجوع فرموده است **اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ هَدٰنَا لِهٰذَا وَمَا کُنَّا
 لَهٗ مُشْکِرِیْنَ اَوْ لَا اَنْ هَدٰنَا لِلّٰهِ - لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ مِّنْ قَبْلِنا بِالْحَقِّ -** این
 معرفت و امثال آن از علوم دینی است. و از مواهب لدنی از معارف کسبی
 و علوم استدلالی نیست که آن بترتیب مقدمات تواند آن را سرانجام داد.
ذٰلِکَ فَضْلُ اللّٰهِ یُؤْتِیْهِ مَنْ یَّشَآءُ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیْمِ.

مکاشفه ۲۲. **الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفى**
 انوی اغزی شیخ محمد طاهر بدخشی استفسار نموده اند که در رساله مبدا المعاد
 واقع است که صورت کعبه چنانچه مسجد الیه صورت محمدی است چنان حقیقت او
 نیز مسجد الیه حقیقت محمدی است علیه و علی آله الصلوٰة والسلام ازین عبارت
 تفصیلت حقیقه کعبه معظمه لازم می آید از حقیقت محمدیه علی منظر الصلوٰة والسلام
 والنجیه و حال آنکه مقرر است که مقصود از خلقت عالم و عالمیان اوست علیه
 الصلوٰة والسلام. و آدم و آدمیان همه طفیلی و ساندیده الصلوٰة والسلام
 لولا که لما خلق الله الا فلانک و لما ظهر ادر بوبیة. که اورد.
 باید دانست که صورت کعبه عبارت از سنگ و کلور نیست. چه اگر فرضاً سنگ
 کلور در میان نباشد کعبه کعبه است و مسجد خلایق است. بلکه صورت کعبه با آنکه
 از عالم خلق است در رنگ متعلق اشیا امر است مبطن که از حیثه حسن و خیال

بیرون است. و از عالم محسوسات هست و پنج محسوس نه. متوجه الیه است مرایش
 را و پنج در توجه نه هستی است که لباس نیستی پوشیده است و نیستی است که بکسوت
 هستی خود را داموده. و در بهت بے جهت است در سمت بے سمت. بالجمله این
 صورت حقیقت بنیش العجوبه است که عقل در تشخیص آن عاجز است و عقل در تعین
 آن حیران. گویا نمونه از عالم بے چون و بے چگونگی دارد و نشانه از بے شبهی
 و بے نمونی و روع کبره است بے تاچنین نباشد شایان مسجودیت نبود. بهترین
 موجودات علیه الصلوة لبثوق و آرزو دارد اقله خود اختیار فرمودے. فیہ
 ایلت؟ بیّنات. در شان آن نص قاطع است وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ اٰمِنًا. در حق
 دے فرمان مارج. بیت اللہ است که کینونیه خاص مر صاحب راجل شانه با و
 است و القمال و نسبت محمول الکفیفه بے چون و بے چگون را با و رَبِّلَّهِ الْمَثَلُ
 الْأَعْلٰی. در عالم مجاز که قطره حقیقت است مبنی از بیوتیه است که جائے قرار و
 آرام گاه صاحب خانه است. ارباب دُؤل را هر چند نشست گاه بسیار است
 و امکان نشست و برخاست بشمار. اما خانه خانه است که از فراحت اغیار بگیا
 است و مسکن و آرام گاه جانانه است. اگر چه حکم حدیث قدسی و لکن لیسعی قلب
 عبد مؤمن گنجایش ظهور بے چونی پیدا کند لیکن نسبت بیتنه که مبنی از بیوتیه
 است از کجا پیدا کند و منع فراحت اغیار که از لوازم بیت است از کجا آرد. و
 چون غیر و غیریت را در ان موطن مدخل نبود ناچار سجود گاه خلایق باشد که غیرے
 سجده نمود و غیریت منافی سجود دیت بود. محمد رسول اللہ بجا نب خود سجده بخونیزه
 فرمودند بجا نب بیت اللہ لبثوق و در غیبت سجده نمودند سر تفادت را ازین جا

در باب شتائ ما بین الساجد و مسجود - دایه برادر چون شتم از صورت کعبه معظمه شنیدی اکنون بخت از حقیقه کعبه بشنو حقیقت کعبه عبارت از ذات بے چون واجب الوجود هست جل سلطانه که گردے از ظهور و ظلیت در آن راه نیافت است و شایان مسجودیت و معبودیت است - این حقیقت را جل سلطانه اگر مسجود حقیقت محمدی گویند چه منظور آید و افضلیت آن ازین چه تصور دارد - آری حقیقت محمد از حقان سائر افراد عالم افضل است - اما حقیقت کعبه معظمه از عالم نیست تا بهر آں نسبت نموده آید و در افضلیت اول توقف کرده شود - عجیب است که تبادلت صورت این دو صاحب دولت به ساجدیت و مسجودیت عقلا و ذوقاً بے تفاوت حقائق ایمان برده اند که در مقام اعتراض مانند ولوب به تشبیه کشا حضرت حق سبحانه الفصاحت شان بدید که نا فهمیده ملامت نکنند - رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ -

مکاشفه ۲۳ - این معرفت حسب التقدير تمام نه رسیده -

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ الطَّاهِرِينَ جَمِيعِينَ حسب الارشاد مقالات مخصوصه از کتاب فتوح الغیب مطالعه نموده آمد - حاصل آن مقالات بیان فناء ارادت و هوئی است که قدم اوست از اقدام این راه و نتیجه تجلی افعال است که اول تجلیات است - نوشته بودند که حاصل این کتاب مستطاب مختصر است در فناء از خلق و نفس و هوا و ارادت و اختیار

و در نظر فقیر همه احوال کرامت مآل خود را بیان کرده اند. فائده نقدی که حاصل
می گردد آنست که معلوم می گردد که مرتبه ولایت چه مرتبه عالیت خصوصاً ولایت
کبری آنحضرت رضی الله عنه و عن تبع اولیائیه محذوماً مکرماً ۱. فناء و هواد ارادت
از مطالب مقصود نیست. بلکه مقصود ازان حصول استعداد و قابلیت است که تجلیات
و ظهورات بے نهایت. آن تجلیات و ظهورات که اگر فرضاً ششم ازان ظهور آورد
شود نزدیک است که نزدیکان دوری بیند و از بسبب ان چه گوید. در ضمن آن ظهورات
مراتب قرب و منازل و انبساط که دست می دهند اندک ازان اگر در گفته آید،
دانیان حکم الحاد و زندقه نمایند و از نادان چه گله نماید. آنجا نام فناء و هواد
دارادت بر زبان آوردن هزاران عارض است بضرورت از برای تربیت مبتدیان
که بطلان این قسم فناء را بیان می فرمایند. و مقدمه حصول مطلوب را و می نمایند پس
معلوم شد که کمالات ولایت آنچه تعلق تفاضل اقدام اولیا بر آن است امور دیگر
است. فناء ارادت و هواد قدر مشترک است که بے تحصیل آن کمالات ولایت
راه نیست

همچکس را تانہ گردد او فناء ره نیابد در حسرتیم کبریا

ششم از کمالات ولایت نموده می آید. در وقت ذکر که آوازه ابتداء است هر ذره
را از ذرات ممکنات ذکر می یابد چه آفاق چه انفس. و در وقت توجه که فوق مقام
ذکر است هر ذره را متوجه جناب قدس خداوندی جل سلطان می بیند. و در وقت
شهود که به عالم تعلق دارد و در مراتب ظاهری گردد هر ذره از ذرات را مراتب
جمال لایزال می داند بلکه هر ذره را جامع جمیع اسما و صفات.

مکاشفه ۲۲ - مخدوما - ارادتے کہ سالک را بعد از فنای اختیار دارد
 عطای فرماید لازم نیست که هر چه بآن اراده خواهد بود قریب آید از کرامات و خوارق عادات
 چنانچه زعم فاسد عوام و خلائق است بلکه جائز است که کاملی را این ارادت عطا فرماید و اگر آن
 و خوارق عادات پیچ از وی بظهور نیارند - و نیز جائز است که صاحب این اراده علی
 و ارفع باشد از صاحب اراده ادلی قال الشيخ المشيخ في العوائد وقد
 يكاشف الله سبحانه عبده بآيات وكرامات تربية للعبد وتقوية
 ليقينه وإيمانه وذكر بعدة حكايات اسباب الكشوف والخوارق ثم
 قال كل هذه موهب الله تعالى وقد يكاشف بها قوم ويعطي قد
 يكون فوق هؤلاء من لا يكون له شيء من هذه كلها تقوية لليقين
 ومن منع له صرف اليقين لا حاجة له إلى شيء من هذه وكل هذه
 الكرامات دون ما ذكرناه من تجلّيه في القلب وجود ذكر
 الذات إلى آخر ما قال وقريب من هذا ما قال شيخ الإسلام الهروي
 في منازل السائرين والتميز من يصلح الحضرة عن وجل ممن لا يصلح
 ويعرفون أهل الاستعداد الذين اشتغلوا بالله سبحانه وصلوا إلى
 حضرة الجمع فهذه دراسة أهل المعرفة - وأما دراسة أهل الرياسة
 والجمع والخلوة وتصفية الباطن من غير وسيلة إلى جناب الحق سبحانه
 فالهم - دراسة كشف الصور والأخبار بالمعانيات المختصة بالحق
 تعالى فانهم لا يمكنون إلا عن الحق - لانهم مجربون عن الحق سبحانه

واما اهل المعرفة فلا اشغالهم مما يرد عليهم من معارف الحق سبحانه
 فاخبارهم انما يكون عن الله تعالى ولما كان العالم اكثرهم اهل انقطاع
 عن الله سبحانه واشتغال بالدنيا. مالت قلوبهم الى كشف الصور و
 الاخبار عما غاب عن احوال المخلوقات فعظموهم واعتقدوا انهم اهل
 الله تعالى وخاصته واعرضوا عن كشف اهل الحقيقة وانهم بهم فيما
 يخرجون عن الله تعالى سبحانه وقالوا لو كان هؤلاء اهل الحق كما
 يزعمون لاجرونا عن احوال المخلوقات فكيف يقدمون على كشف
 امور على من هذه وكذبوهم هذا القياس الفاسد وعُييت عليهم
 الالباء الصحيحة ولم يعلموا ان الله تعالى قد هي هؤلاء عن ملاحظة
 الخلق وحضرتهم وشغلهم عما سواه

ونوكانوا معرضون الى احوال الخلق ما صلحوا الحق سبحانه فاهل
 الحق لا يصلحون للخلق كما ان اهل الخلق لا يصلحون للحق تعالى وقد
 رأينا اهل الحق اذا التقوا ادى التقابل الى كشف الصور ادراكا كوجها
 ما لا يقدر غيرهم على ادراكه بالفراصة الى الصور سميتها المعرفة
 وهي الفراصة فيما يتعلق بجانب الحق سبحانه والقرب منه ولا
 يشرك المسلمون والنصارى واليهود وسائر الطوائف فيها لانها
 ليست شولية عند الله سبحانه فيختص بها اهله.

مكاشفته ٢٥ - دائرة وظل اسماء وصفات واجبي هبت تعالى ابن
 مرتبة متضمن تعينات خلقت هبت سواسي انبياء وكرام ولما نكده نظام عليهم الصلوة والسلام

وظل ہر اسم میداو تعین شخصی است از اشخاص۔ و این دائرہ ظل فی الحقیقہ تفصیل مرتبہ
 اسماء و صفات است۔ مثلاً صفت العلم صفتی است حقیقی کہ جزئیات ظلال آن
 صفت است کہ باجمال مناسبست دارد۔ و ہر جزئیہ از ان حقیقت شخصی است از اشخاص
 غیر انبیاء و ملائکہ کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام۔ و مبادی تعینات انبیاء و ملائکہ صعب
 این ظلال است۔ یعنی کلیات این جزئیات مفصلہ مثلاً صفت العلم وصفۃ القدرة
 وصفۃ الارادة و غیرہا۔ و بسیاری از اشخاص در یک صفت شرکت دارند مثلاً
 میداو تعین خاتم الرسل صفت العلم است۔ و ہمان باعتبارے میداو تعین حضرت
 ابراہیم است۔ و نیز باعتبارے میداو تعین حضرت توح است علی نبیاء و علیہم
 الصلوٰۃ و التسلیمات۔ و آنکہ گفتہ اند حقیقہ محمدی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت اجمال
 است۔ و تعین اول کہ مسلمی است بوحدت مرکز ہیں دائرہ ظل است و ہیں دائرہ
 ظل را تعین مرکز اول انکاشتہ اند۔ و مرکز ادرا اجمال دانستہ بوحدت نامیدہ اند
 و تفصیل آن مرکز را کہ محیط دائرہ است واحدیت گمان بردہ اند۔ و مقام فوق دائرہ
 ظل را کہ دائرہ اسماء و صفات است ذات بے چون لقور نمودہ اند چہ صفت را
 عین ذات گفتہ اند و زائد نہ دانستہ اند و فی الحقیقت این مرکز دائرہ فوق است
 کہ اصل اوست و سببی است بدائرہ اسماء و صفات و حقیقت محمدی مرکز آن
 دائرہ اصل است و بر ظل آن مرکز اطلاق حقیقت نمودن مبنی بر اشتباہ ظل است
 باصل و میداو تعین حضرت صدیق کہ افضل بشر است بعد انبیاء علیہم الصلوٰۃ و التسلیمات۔
 و این دائرہ اصل است مردائرہ اسماء و صفات را۔ و دائرہ دیگر کہ فوق اوست
 اصل این اصل است و قوسے از دائرہ دیگر نیز از اصول آن۔ و بعد از ان دیگر ظاہر

نشد. مگر پس قدر قوس که تصور نموده آمد. درین جاسترے فواید بود که بر آن اطلاع
 نه بخشیده اند. و این اصول مجرد اعتبار است در حضرت ذات تعالی و تقدس که
 مبادی صفات زائد گشته است. و چون سیر را تا باین جاسترے رسیدیم گشت
 که کار را با انجام رسانیده باشد ندادند که این تفصیل که گذرانیدی و
 دیدی تفصیل اسم الظاهر بود که یک بازوے پیران است و اسم الباطن هسوز
 در پیش است و چون آن را بتفصیل با انجام رسانی دو جناح را از برائے پیران خود
 طیار کرده باشی. چون بعنایت الله سبحانه سیر اسم الباطن با انجام رسید و جناح
 دیگر هم رسید پیران مطلوب میرشد انْحُدْ لِلّٰهِ الَّذِي هَدَاكَ اِلَيْهَذَا وَمَا كُنَّا
 بِمُهْتَدِيْنَ لَوْلَا اَنْ هَدَاْنَا لِلّٰهِ لَعَدُوْا جَاؤَتْ مُرْسَلٌ مِّنْ يَّتَابَا لِحَقٍّ - از سیر
 اسم الباطن چه نویسد که مناسب آن حال سر و استوار است و بے ظن است. این
 قدر از آن مقام دایمی نماید که سیر تفصیل اسم الظاهر سیر در صفات است بے آنکه در
 ضمن آنها ذات ملحوظ شود تعالی و تقدس. و در سیر اسم الباطن هر چند سیر اسم است
 اما در ضمن آنها ذات ملحوظ است. اسماء در رنگ سیر بانکه که ما در اسماء ذات ملحوظ
 می گردد تعالی و تقدس. مثلاً در صفت علم ذات ملحوظ نیست در اسم اعظم ملحوظ ذات است
 در پس پرده علم زیرا که علیم ذات نیست که مراد را علم است. فالسیر فی العلم سیر
 فی الاسم الظاهر و السیر فی العلم سیر فی الاسم الباطن و قدس علی
 هَذَا سائر الصفات و الاسماء. این اسماء که با اسم الباطن تعلق دارند مبادی
 تعینات ملائکه طهارت اعلی است علی نبینا و علیهم السلوٰة و التسلیمات. این فرق را اندک
 خیال نه کنی و نگویی که از علم تا علیم اندک راه است. بکلاف فرق که در میان مرکز خاک

و محب عرش است بآن فرق حکم قطره دار ذیبد ریای محیط - در گفت نزدیک است
در حصول دور دور - ذلک فصل الله یؤتیہ من یشاء و الله ذو القدر
العظیم - بعد از حصول دو جناح اسم الظاهر و اسم الباطن چون طیران واقع شد
و عزوجات میسر گشت معلوم شد که این ترقیات بالا صامت لغیب تارسیست و
عصر هوایی و غفر آبی و ملائکه کرام علی نبینا و علیهم الصلوٰۃ والسلام درین ترقیات
شریک اند چه لغیب ازین عناصر دارند و در اشیاء این سیر در واقع نموده اند که گویا
براس می روم و از بسیاری رفتن بخت در مانده ام از روست و خوب و عصاره دارم
که بعد از آن شاید توانم رفت - میسر نمی شد و هر غش و خاشاک دست می اندازم
که تعویذ رفتن نماید چاره ندارم غیر از رفتن - چون مدت باین حال میسر نمودم فتی
شهر ظاهر شد بعد از آنکه این فناء دخول بآن شهر واقع شد - معلوم کردند که این
شهر کنایت از تعین اول است که جامع جمیع مراتب اسماء و صفات و حیوانی اعتبار است
است و نیز جامع است مراد اصول این مراتب را - و اصول اصول انتهائیه است
اعتبار است ذاتیه است که شائز است از این علم حصولی تلقین دارد - بعد از آن اگر سیر
واقع شود مناسب علم حضوری است و این تعین اول انتهائیه جمیع ولایت است
چه ولایت کبری چه ولایت علیا که مخصوص بملاز علی است و جامع است مرجمیع
ولایت انبیاء و ملائکه کرام را علیهم الصلوٰۃ و التسلیمات درین مقام ملاحظه نموده
آمد که آیا این تعین اول مگر همان حقیقت محمدی است که مشایخ گفته اند معلوم شد
که نیست - و حقیقت محمدی دیگر است که بالا ذکر یافته است - لهذا سیر را که فوق
آن شهر واقع شود سیر در کمالات نبوت خواهد بود که انبیاء را با صالت است

عظیم الصلوٰۃ و النحیات۔ و ادلیا رکمل را بہ تعبیت ایشان علیہم السلام و التسلیات
 و لقیب و افزاین کمالات عنقر خاک راست۔ و سایر اجزای انسانی چه از عالم
 امر و چه از عالم خلق ہمہ درین مقام تابع آن عنقر پاک است و مرتبہ خواص بشریہ
 را خواص ملک ازین راہ حاصل شدہ است چه عنقر مخصوص بہ بشر است ہر چند کمالات
 عناصر اربعہ فوق کمالات مطلقہ است چنانچہ تحقیق آن نمودہ شدہ است۔ اما مطلقہ
 بواسطہ مناسبت کہ بمقام این ولایت دارد و ملحق بہ عالم امر است صاحب سکرات
 در مقام استغراق لاجرم مجال مخالفت دروے نماندہ است و عناصر را چونکہ مناسبت
 بمقام نبوت بیشتر است صدور ایشان غالب است ناچار صورت مخالفت را در
 ایشان باقی مانده اند از برای تحصیل بعضی منافع و فوائد کہ بآن مربوط است۔
 مکاشفہ ۲۶۔ اخوی اغوی خواجہ محمد ہاشم پرسیدہ بودند کہ بعضی
 از فضلا درین دو سخن خدشہ دارند۔ یکے آنکہ بعد از ہزار سال حقیقت محمدی
 حقیقت احمدی گردد۔ و تتمہ عبارت نوشتند کہ بعد ازین فقرہ واقع است
 و سببی بہر دو اسم متحقق گردد۔ بعد از ملاحظہ این عبارت بینند کہ آن خدشہ
 می ماند یا نہ۔ چہ مانع است کہ یک سببی بدو اسم خود کہ عبارت از دو کمالات
 مخصوصہ اند متعاقب یکدیگر کہ بعد از ازمنہ متطاو لہ متحقق می شود و از کمال
 بہ کمال دیگر کہ بالقوۃ داشت ترقی فرماید۔ سخن فلاسفہ است کہ در مجردات
 حصول جمیع کمالات را بالفعل اعتبار کردہ اند و ترقی از قوہ بفعل تجویز نہ نمودہ
 این از کونہ نظری ایشان است من استوی یوماہ فهو مغبون ازین
 جا تواند بود کہ حضرت عیسیٰ علی نبینا و علیہ الصلوٰۃ و السلام کہ نزول او بعد از

هزار سال از بعثت آن سرور است علیه و علی آله الصلوٰۃ و السلام آنحضرت را علیه و
 علی آله الصلوٰۃ و السلام باسم احمد یاد کرده است و قوم خود را بشارت قدم آنحضرت
 باین اسم داده که ایام دولت آن اسم است و الا این اسم غیر مشهور یاد کردن چه گنجایش
 داشت که خلق در اشتباه افتد و از اسم به مسمی میسرند گردند. ازین نیز قیاس باید کرد
 که نام آن سرور علیه و علی آله الصلوٰۃ و السلام بر زمین محمد است و بر آسمان احمد چه کمالات
 محمدی صلی الله علیه و سلم مناسبت با بل زمین دارد و کمالات احمدی مناسبت
 به آسمان و ملا و علی و چون از رحلت آن سرور علیه و علی آله الصلوٰۃ و السلام هزار سال
 بگذرد که آن مدت را مدخلی تمام داده اند و تغیر و تبدل امور و مناسبت مراد را
 علی بن ابی طالب علیه الصلوٰۃ و السلام با بل زمین کم ماند کمال احمدی طلوع کند و علوم و
 معارف آن کمال ظهور فرماید. خدشه چیست و تردّد کدام. آنچه در خدشه نوشته اند
 آنجا که حقیقت است زمان نیست و تغیر و تبدل نه تا از حقیقت چه مراد داشته باشد
 و از تغیر و تبدل چه خواسته. قلب حقیقت نیست تقلب حقیقت است از کمالی بکمالی
 و الفصیح اوست از رنگی بر رنگی. ازین بیان حل گشت تشکیکاتی که نموده بود که مراد او
 حقیقت خود است و الا قید هزار چراست و چرا گفت که مسئول هزار سال با حاجت
 رسید چه حقیقت احمدی واقع گشت. و فائده هزار سال بوضوح انجامید. خدشه دوم
 آنست که مراد او چیست از صباحت و ملاحت که حضرت پیغمبر صلی الله علیه و سلم
 و حضرت خلیل الرحمان علی بن ابی طالب علیه الصلوٰۃ و السلام جامع آن نه بودند و او صبح
 کنند. مراد از صباحت و ملاحت همان صباحت و ملاحت است که آن سرور فرمود
 علیه و علی آله الصلوٰۃ و السلام - اخی یوسف اصبح و انا اصلح. ملاحت از برائی

خود اثبات فرموده و صحبت را با حضرت یوسف منسوب ساخته که از پدر کلان او
که خلیل الرحمن است بایشان رسیده است علی نبیا و علیه الصلوٰۃ والسلام و انجیات
البرکات. اگر خادم خدمت گاری نماید و مشاطگی که حسن صاحب جمال با طراوت دهد
در نیت بختشد و فریب سازد و بحسن دلالت خود و صاحب جمال را جمع کند و حسن یکدیگر
را با هم دیگر مترج سازد چه تصور آن دو صاحب جمال است و کدام نقص است
در حسن شان خدمت گاری. و اما د خادمان به محمد و مان نبی از عظمت و شان
محمد مان است و مشعر از کمال و همیت و جاه ایشان. مجذوبی که خادمان نه دارد
که خدمت گاری او کنند و اما د او و اعانت او کنند در رنگ پادشاهی است که قدم
و چشم دارد و بے لشکر و لشکر یابی زندگانی می کند و اما د او اعانت از همگان تصور
است. و از خدم و چشم کمال و محمود. بصیرت باید که تفرقه کند و محمود را از مذموم جدا
سازد سبحان الله و بحمد. جمیع هستند که اگر هزار هزار هزار شفعی ظاهر شود و
بظاهر یک عیب نیز داشته باشد آن عیب بایش می گیرند و هزار بار در پس پشت
خود می اندازند و زبان ملامت دراز می کنند. نمی دانند که آن یک عیب هم شاید
مصرف خود از ظاهر بود و متضمن بهی باشد سخنان که مصروف از ظاهر اند در کتاب
و سنت و در کلام مشایخ طریقه بسیار است. لیس هذا اول و امدۃ فی الاسلام
این قدر باید دانست که زندیق باشد که خود را از نبی بهتر و افضل داند و نبی را در
بعضی امور تابع خود انگارد. و از عبارات این معنی توهم نمودن حکم بزرگده صاحب
آن عبارت کردن است حضرت حق تعالی سبحانه الصفات دهد و
رومی سخن گفته است نه گوید منکر مشویدش... چه بلا باشد

صاحب خدشه را محب می دانستم و مقبل می انگاشتم صورت انکار از کجا پیدا کرد.
 و یکدم راه عناد اختیار نمود. سوار لے که از روی عناد و تعصب در میان آورد
 اند مستحق جواب نیست و مستوجب معذرت نه. اما چون شما از متوسلانی بجواب
 لب کشوده آمد. واللہ سبحانہ الملہم للصواب الیہ المرجع والمآب.

مکاشفہ ۲۷. محمد و ما مکرم در حدیث قدسی آمده است الخلق
 عیالی. هرگاه خلق عیالی ادب باشند احسان با نینا چه قدر باعث خوشنودی
 مولی خواهد بود جل شانہ کہ احسان بہ عیالی اوست تعالی. و منقول است کہ حضرت
 شیخ جد بزرگوار شما قدس سرہ از کمال شفقت و مهربانی کہ بر خلائق داشتند دعا
 می کردند کہ بار خدا یا مرا این قدر رحیم و بزرگ گردان کہ تمام دوزخ بمن چنان
 پُر گردد کہ هیچ عاصی را آنجا گنجایش نبود و هیچ گناه کار سے معذب نہ گردد. و حکم
 اولد ستر لا پیسہ همان قسم از اولاد کرام حضرت شیخ نیز متوقع است و یقین
 دانند کہ آمدن ایشان باعث سرور و فراق گشته است. حضرت حق سبحانہ شمارا
 سرور داراد و بر جادہ آباء و کرام شمارا استقامت بخشاد.

مکاشفہ ۲۸. معلوم بوده باشد کہ این دار و دار عمل است نہ دار
 فراغت و آسودگی. باید کہ ہمت خود را تمام مصروف اعمال دارند و فراغت و
 عیش خود را یک سو دارند. چندان زبان خود را بندہ کہ لا اله الا اللہ مبذول
 سازند کہ بغیر ضرورت بغیر این کلمہ طیبہ گویا نباشد. باید کہ ذکر بزبان بموافقت
 دل بطریق خفیہ گفتہ شود. اگر توانند ہر روز از پنج ہزار این کلمہ را کمتر نہ گویند
 و در زیادتی مختار اند. کسل و کاہلی نصیب اعدا باد. عمل باید کرد، عمل باید کرد،

عل باید کرد ص در خانه اگر کسی است یک حرف بس است

مکاشفه ۲۹ - مشک نیست که عالم مصنوع حق است سبحانه و
 ثبات و استقرار دارد - و معامله ابدی به بعضی از افراد آن تعلق است از عذاب
 و ثواب اخروی دائمی که مخیر صادق ازان خبر داده است علیه و علی آله الصلوٰه والسلام
 این عالم را علما و ظواهر موجود خارجی می دانند و در آثار خارجی می انگارند - و صوفیه
 عالم را موهوم می دانند و جز در مرتبه دهم و حسن ثبوت و اثبات نمی نمایند آن موهوم
 که مجرد اقتراع دهم بوده باشد که بر ف دهم مرتفع گردد کلاً بلکه بصنع حق جل و علا
 و اثبات و احکام است در مرتبه دهم ثبوت و تقرر پیدا کرده است و حکم موجود گرفته نزد
 این بزرگواران موجود در خارج حق است سبحانه و بس عالم جز در علم ثبوت نه دارد
 و در خارج غیر از ثبوت و تقرر و همی نصیب آن نیست و لله المثل الاعلی مثل
 این موجود حقیقی جل شانہ و این موهوم خارجی مثل نقطه بواله است و دائره موهوم
 که در مرتبه حسن و دهم از سرعت آن سیر نقطه ناشی گشته است و ثبوت در دهم
 پیدا کرده - پس فی الحقیقت دائره را ثبوت نیست جز در دهم موجود همان نقطه است
 و بس

خوشر آن باشد که سر دلبران گفته آید در حدیث دیگران
 چون عالم را که اعراض مجتمعه است و ذاتیت و جوهریت در دهم کائن نیست که
 بان قیام اعراض گردد و قیام بذات موهوب - عادت نام آن معرفت دهد آن را
 مقدم اینان سازند - آن ذات موهوب را نصیب از بے چونی نخواهد بود - چنانچه
 تحقیق آن محبت در مکاتب دیگر نموده آمده است - و چون نصیب از بے چونی پیدا کرد

از دیده و دانش بیرون رفت و از فهم و فهم خارج گشت عقل سلیم هر چند در حق می
 بماند هیچ عامل از دست نیارد. با وجود هر نسبت سیر چند آنکه دور دور رود و
 هیچ پیه به و نه نبرد و در او را راز یابد. با وجود جوهریت و امکان حکم جوهریت.
 و امکان در و نه مفقود است و جز حکم نسبت حکم دیگر قبول نمی نماید. حدیث طابع الخیرات
 و فی نوادر الاصول من عبد الرحمن ابن سمرة رضی الله عنه. قال
 خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ۲ ونحن فی مسجد المدينة
 فقلل انی رأیت الیامرحة عجبا رأیت رجلاً من امتی جاء ملک الموت
 یقبض روحه فجاء برة بوالدیه فودعه عنه و رأیت رجلاً من امتی
 قد لبسط علیه عذاب القبر فجاء وضوءاً فاستبعد من ذلك و رأیت
 رجلاً من امتی احتوطه الشیاطین فجاء ذکر الله فخلصه من بینهم و
 رأیت رجلاً من امتی قد احتوطه ملائكة العذاب فجاء صلوة فاستغنى
 عن سائرهم و رأیت رجلاً من امتی بلمت عطشا کلما
 و مر دحوضاً منع فجاء صیامه فسقاها و مر داه و رأیت رجلاً من امتی
 و النبیون تعوداً حلقاً حلقاً کلما و فی الی حلقه طرود فجاء اغتساله من
 الجنابة و اخذته و اقعده الی جنبه و رأیت رجلاً من امتی بین یدیه
 ظلمة و من خلفه ظلمة و عن یمینه ظلمة و عن شماله ظلمة و من فوقه
 ظلمة و من تحته ظلمة فجاءته حجه و عمرته و استرجا و ادخله الی
 النور او قال فاستنقذاه من ذلك و رأیت رجلاً من امتی من
 قلم المؤمنین فلا یکسوته فجاءته صلة الرحم فقالت یا معشر
 له ان لفظی تحقیق نه ہو سکتی

المؤمنین کلموه فکلموه ورايت راجلاً من امتي مضى وهيئ النار
 وشرها بیده او عن وجهه فجاء امرؤه بالمعروف ونهى عن المنکر
 فاستنقذه من ايديهم او خلاه مع ملائكة الرحمة ورايت راجلاً
 من امتي جاثياً على ركبتيه بينه وبين الله حجاب فجاء حسن خلقه
 بيده فادخله على الله ورايت راجلاً من امتي قد هوت صحيفه
 من قبل شماله فجاء خوفه من الله فاخذ صحيفته وجعلها في
 يمينه - ورايت راجلاً من امتي قد خفت ميزانه فجاءت افراط
 فثقلوا ميزانه - ورايت راجلاً من امتي قائماً بسقر جهنم فجاء علمه
 من الله فاستنقذه من ذلك ومضى - ورايت راجلاً من امتي
 في النار فجاءته دموعه التي بكى من خشية الله فاستخرجته
 من النار - ورايت راجلاً من امتي قائماً الى الصراط يردد كما
 يردد السعفه فجاء حسن ظنه بالله فسكن رعدته ومضى -
 ورايت راجلاً من امتي اذ حفت احياناً ومحبوا احياناً وبتعلق احياناً
 فجاءته صلواته فاخذته بيده فاقامته ومضى على الصراط -
 ورايت راجلاً من امتي انتهى الى ابواب الجنة فغلقت الابواب
 دونه فجاءته شهادته ان لا اله الا الله وفتحت له الابواب
 وادخله - جامع اين مکاشفات عينية گوید که بعد از تمام اين رساله چهل
 حديث بدستخط آنحضرت قدس الله سره الاقدس بنظر در آمد که احاديث
 متفق عليه بخاري و مسلم را جمع نموده اند تيمنا به تكميم اين رساله باين احاديث

کرده شد علی مصدرها الصلوة والسلام.

چهل حدیث مبارک عن عمر ابن الخطاب رضی
 الله قال - قال رسول الله صلی الله علیه وسلم انما الاعمال بالنیات
 وانما لكل امرئ ما نوى - فمن كانت هجرته الى الله والى الرسول
 فحرجته الى الله والى رسوله - ومن كان هجرته الى دنيا يصيبها
 او الى امرأة يتزوجها فحرجته الى ما هاجر اليه متفق علیه - و
 عن ابن عمر رضی الله عنهما قال - قال رسول الله صلی الله علیه
 وسلم بُنى الاسلام على خمس شهادة ان لا اله الا الله ران محمداً
 عبده ورسوله واقام الصلوة وايتاء الزكوة والحج وصوم رمضان
 متفق علیه - وعن ابی هريرة رضی الله عنه قال قال رسول الله
 صلی الله علیه وسلم الايمان بضع وسبعون شعبه فافضلها قول
 لا اله الا الله وادناها اطاعة الاذى عن الطريق والحياء شعبه
 من الايمان متفق علیه - وعن انس رضی الله عنه قال قال رسول
 الله صلی الله علیه وسلم لا يؤمن احدكم حتى اكون اُحب اليه من
 والده وولده والناس اجمعين متفق علیه - وعنه قال قال رسول
 الله صلی الله علیه وسلم ثلث من كن فيه وجد علادة الايمان
 من كان الله ورسوله احب اليه مما سواه وامن احب عبداً لا
 يحبه الا الله ومن يكره ان يعود في الكفر بعد اذ انقذه الله عنه
 كما يكره ان يلقى في النار متفق علیه - وعن معاذ رضی الله عنه

كنت سرور النبي صلى الله عليه وسلم على حمير بنى بنيه
 الاموخرية الرحل فقال يا معاذ هل تدري ما حق الله على عباده
 وما حق العباد على الله قلت الله ورسوله اعلم قال فان حق الله على
 العباد ان يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً وحق العباد على الله ان لا يعذب
 من لا يشرك به شيئاً فقلت يا رسول الله افلا لا يشرجه الناس
 قال لا تبشروهم فيتكلوا متفق عليه . وعن عباد بن الصامت رضى
 الله عنه قال . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شهد ان لا اله
 الا الله وحده لا شريك له دان محمد عبده ورسوله وان عيسى عبد
 الله وابن امته وكلمة القاها الى مريم وروح منه وان الجنة حق
 وان النار حق ادخله الجنة على ما كان من العمل متفق عليه . و
 عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اجتنبوا السبع الموبقات المهلكات قالوا يا رسول الله وما هن
 قال الشرك بالله والسهر وقتل النفس التي حرم الله الا بالحق
 واكل الربوا واكل مال اليتيم والتولى يوم الزحف وقد انحصرت
 الغافلات . متفق عليه . وعنه قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان الله تجاوز عن امته ما وسوس به صدورهم
 يفعل به اولم يتكلم . متفق عليه . وعن سهيل بن سعيد رضى
 الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد ليعمل
 عمل اهل النار وانه من اهل الجنة ويعمل عمل اهل الجنة وانه

من اهل التَّابِر دَامَاْ اَلْاَعْمَالُ بِالْخَوَاتِيمِ - مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ - وَعَنْ عَائِشَةَ ^{١١}
 رَضِيَ اللهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ اَحَدِ ^{١٢}
 فِيْ اَمْرَاهُذَا مَا لَيْسَ فِيْهِ فَهُوَ رَدٌّ - مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ - وَعَنْ مُعَاوِيَةَ ^{١٣}
 رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ يُرِدُ
 اللهُ بِهِ خَيْرًا يَفْقَهُهُ فِي الدِّينِ وَدَامَاْ اَقَاسَمُ وَاللهُ لِيُعْطِيَ مُتَّفَقٌ
 عَلَيْهِ - وَعَنْ عُثْمَانَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ تَوَضَّأَ فَاحْسَنَ الْوَضُوءِ خَرَجَتْ خَطَايَاهُ مِنْ
 جِسَدِهِ حَتَّى يَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ اَظْفَارِهِ - مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ - وَعَنْ اَبِي ^{١٤}
 هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لَا يَقْبَلُ صَلَاةٌ مِنْ اَحَدٍ حَتَّى يَتَوَضَّعَ - مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ - وَعَنْ ^{١٥}
 النَّسْرِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 اِذَا دَخَلَ الْخَلَاءَ قَالَ اَللّٰهُمَّ اِنِّىْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْخُبَيْثِ وَالْخَبَائِثِ
 مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ - وَعَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ ^{١٦}
 اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْلَا اَشَقُّ عَلَى اُمَّقٍ لَامَرْتَهُمْ بِتَاخِيرِ
 الْعِشَاءِ وَبِالسَّوَالِكِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ - مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ - وَعَنْ عَائِشَةَ ^{١٧}
 رَضِيَ اللهُ تَعَالٰى عَنْهَا - قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يُحِبُّ التَّيْمَانَ مَا اسْتَطَاعَ فِي شَاةٍ كُلِّهِ فِي طَهْوَرَةٍ وَتَرْجِلُهُ
 وَتَنْعَلُهُ - مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ - وَعَنْهَا ^{١٨} قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا غَتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ لَغَتَسَلَ بِدِيهِ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ

للصلاة ثم يدخل أصابعه في الماء فيخلل بها أصول شعره ثم يصب
 على راسه ثلاث غزافيت بيديه ثم يفيض الماء على جلده كله .
 وعنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان جنباً
 فأراد أن يأكل أو ينام توضأ للصلاة . متفق عليه . وعن ابن عمر
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جاء أحدكم
 الجمعة فليغتسل . متفق عليه . وعن أبي هريرة قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم إذا أتتم لوان نهراً بباب أحدكم تغسل فيه كل
 يوم خمسا هل يبقى درنه شيء قالوا لا يبقى عن درنه شيء قال ذلك
 مثل الصلاة الخمس يحو الله بهن الخطايا . متفق عليه . وعن ابن عمر
 رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي
 تفوته صلاة العصر فكانما وترا أهله وماله . متفق عليه . وعن
 أبي موسى رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 صلى بردين دخل الجنة . متفق عليه . وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في السفر على أراحلة
 حيث توجهت به ويومي إجماع صلاة الليل إلا القرآن ويوتر
 على أراحلته . متفق عليه . وعن أنس رضي الله عنه قال سمى رسول
 الله صلى الله عليه بكبشين المحيين اقربين فرأيت وأصغادمه
 على أصفاحهما لسمي ويكبر فذبحهما بيده ويقول بسم الله الله أكبر
 متفق عليه . وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم حق المسلم على المسلم خمس السلام وعبادة
 المريض وإتياع الجنائز وإجابة الدعوة وتشميت العطاس متفق عليه
 وعن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال ما يصيب المسلم من نصب ولا وصب ولا هم ولا حزن
 ولا أذى ولا غم حتى الشوكة يشاكها إلا كفر الله بها من خطاياها
 متفق عليه. وعن أبي سعيد الخدري عن عائشة رضي الله عنها قالت
 ما رأيت أحداً أشد عليه الوجع من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 متفق عليه. وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الشهداء خمسة المطعون والمبطون والغريق
 وصاحب الهدم والشهيد في سبيل الله. وعن أبي سعيد خدري
 رضي الله تعالى عنه من صام يوماً في سبيل الله بعد الله وجهه
 عن النار سبعين خريفاً متفق عليه. وعن أبي قتادة رضي الله عنه أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين
 قبل أن يجلس. متفق عليه. وعن أنس رضي الله تعالى عنه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم البزاق في المسجد خطيئة وكفارتها دفنها
 متفق عليه. وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم صلوة الجماعة تفضل صلوة الغد بسبع وعشرين درجة.
 متفق عليه. وعن أنه أذن بالصلوة ليلة ذات برذون ورجع قال
 الاصلوا في المرحال ثم قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم

كان يا امرؤ المؤذن اذا كانت ليلة ذات برد ومطر ليقول الاصلوا في
 الرحال - متفق عليه - وعن المغيرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اورمت قد مائة فقيل له لم تصنع هذا وقد غفر
 لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال افلا اكون عبداً شكوراً - متفق
 عليه - وعن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم احب الاعمال الى الله ادمها وان قتل - وعن ابي هريرة
 رضي الله تعالى عنه قال اوصاني خليلي بثلاث لا ادعهن حقاً اموت
 صوم ثلاثة ايام من كل شهر وصلوة الضحى ونوم على وتر - متفق عليه
 وعن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قالت ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل
 بيتهما يوم فتح مكة فافتسل وصلى ثمانى ركعات فلم اُر صلواته قط
 اخفت منها غير انه يتم الركوع والسجود وقالت في رواية وذلك ضحى
 متفق عليه - وعن انس رضي الله تعالى عنه قال صلى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم الظهر بالمدينة اربعاً وصلى العصر بنى الخليفة
 ركعتين - متفق عليه - وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنها ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما هذا اليوم الذي يصومونه فقالوا هذا
 اليوم عظيم انجى الله موسى وقومه وغرق فرعون وقومه فصامهم موسى
 شكراً ففطن ناصومه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فمتى احق
 وادنى اجوسنى منكم فصام رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بصيامه
 متفق عليه -

احاديث فضائل الشيخين رضي الله تعالى عنهما
عن ابن عباس رضي الله عنهما خرج رسول الله صلى الله عليه
وسلم في مرضه الذي مات فيه عاصباً راسه بمخرقة فتقعد على المنبر
نحمد الله واثنى عليه قال انه ليس من الناس احداً من علي في نفسه
وماله من ابى بكر بن ابى قحافة ولو كنت متخذاً من الناس خليلاً لاتخذت
ابا بكر خليلاً ولكن خلة الاسلام افضل سدوا عنى كل خوخة في هذا
المسجد غير خوخة ابى بكر - وعن ابى الدرداء رضي الله عنه قال قال
النبي صلى الله عليه وسلم ان الله بعثني اليكم فقلتم كن بيت وقال ابو بكر
صدقت واساني بنفسه وماله فهل انتم تاركون لى صاحبي مرتين
وعن عبد الله بن زمعة قال لما استعز برسول الله صلى الله عليه وسلم
واذ اعنده في نفر من المسلمين دعا بلالاً الى الصلوة فقال مروا
من يصلى للناس فخرج عبد الله بن زمعة فاذا عمر في الناس وكان
ابو بكر غائباً فقلت يا عمر قم فصل للناس فتقدم فكبر فلما سمع رسول
الله صلى الله عليه وسلم صوته وكان عمر رجلاً مجهراً - فقال فابى ابو
يا بى الله ذلك والمسلمون يا بى الله ذلك والمسلمون فبعث الى ابى بكر
فجاء بعد ان صلى عمر تلك الصلوة فصلى بالناس - ثم اذ في رواية قال لما
سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صوت عمر فخرج النبي صلى الله عليه وسلم
حتى اطلع راسه من محجرتة ثم قال لا لايصل للناس ابن ابى قحافة
يقول ذلك مغضباً - وعن عروة قال رايت عقبة بن ابى معيط جاء

الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يصلي فوضع رداءه في عنقه
 صلى الله عليه وسلم فخنقه به خنقاً شديداً فجاء ابو بكر حتى دفعه عنه
 فقال اتقتلون رجلاً ان يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم
 وعن عمر ذكر عنده ابو بكر رضي الله تعالى عنهما فبكى وقال ودوت ان
 عملي كله مثل عمله يوماً واحداً من ايامه وليلة واحدة من ليلاته اما
 ليلته فلييلة سار مع رسول الله صلى الله عليه واله وسلم الى الغار فلما
 انتهيا اليه قال والله لا تدخل حتى ادخل قبلك فان كان فيه شيء
 اصابني دونك فدخل فكسحه ووجد في جانبها ثقباً فشق انزاسه
 وسدّها به ولقي عنهما اثناين فالتقهما رجلين ثم قال لرسول الله صلى
 الله عليه وسلم ادخل فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ووضعه
 راسه في حجرة وقام فلذع ابو بكر رضي الله تعالى عنه في رجله من
 ولم يتحرك مخافة ان يبتليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فسقطت
 دموعه على وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه وعلى الوصلوا
 والسلام مالك يا ابا بكر قال لدعت فذاك ابني وامي فقتل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فذهب ما يجده ثم انتقض عليه وكان سبب
 موته رضي الله تعالى عنه - واما يومه فلما قبض رسول الله صلى الله
 عليه وسلم امتدت العرب وقالوا لا نوذي الزكوة فقال رضي الله تعالى
 عنه لو منعوني عقالا لجاهدتهم عليه فقلت يا خليفة رسول الله تألف
 الناس وارتق بهم فقال لي اجبارني الجاهلية وخوارني الاسلام

انه قد انقطع الوحي وتم الدين اينقص وانما حي .

فصائل عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه . عن جابر قال قال
 عمر لا بى بكر يا خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابو بكر
 اما اذك ان قلت ذلك فلقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 ما طلعت الشمس على رجل خير من عمر . وعن ابن عباس رضى الله تعالى
 عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم اغفر الاسلام بابى جهل
 او عمر بن الخطاب فاصبح عمر تغدا على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فاسلم ثم صلى فى المسجد ظاهراً . عن ابى ذر قال ان الله وضع الحق
 على لسان عمر يقول به . عن عقبه بن عامر قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لو كان بعدى نبي لكان عمر بن الخطاب . وعن ابى هريرة
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد كان قبلكم من الامم ناس
 محدثون غير ان يكون انبياء فان يك فى امتى احد فانه عمر . وعن
 ابن مسعود قال ما زلنا اغرة منذ اسلم عمر . وعن انس ان النبى صلى
 الله عليه وآله وسلم قال دخلت الجنة فاذا نال بقصر من ذهب فقلت
 لمن هذا فقالوا الشاب من قرطش فظننت انى هو فقلت من هو
 قالو عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه .

حديث مسلسل بالاولية يرعهم الرحمان تبارك الله تعالى
 امرهموا فى الارض يرعهمكم من فى السماء .

تمت رسالۃ المکاشفات بعون اللہ تعالیٰ من ہذا الحق عباد اللہ
 خان محمد تالپر سکندر محمد خان تالپر علاقہ سندھ غفرہ اللہ
 تعالیٰ ذلہ دستر عیوبہ۔ امید از تا طران ہذا رسالہ المبارک کہ
 آن بہت کہ عین مطالعہ و معائنہ رسالہ ہذا دعا و خیر در حق این بند
 گنہگار از جناب ایزد متعال مستول دارند۔ و از سہو و خطای
 کہ در نظر آید گذر نمایند کہ الانسان مشفق من السہو والنسیان۔

من نوشتم حرف کردم روزگار

من نمانم این بماند پائدار!

والسلام

۲۵ رمضان المبارک ۱۳۸۳ھ

ارذی الحجۃ۔ میر سید حسین ابن ملا میر نور دجاری نے یہ نسخہ نقل کیا

۱۲۷۹ھ

ترجمہ مکاشفات علیہ

امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ العزیز

پاک ہے وہ ذات کہ کسی حمد کرنے والے کی حمد اس کے قدس ذات تک نہیں پہنچ سکتی۔ بلکہ تمام حمد دل کا غمتا اس کے بارگاہ غرت یعنی اسماء و صفات سے فرد تر ہے۔ تو پاک ہے الیسا کہ تو آپ اپنی ثناء ہے تو ہی حمد ہے اور حامد اور محمود ہے۔ تیرے علاوہ اس مقصود کے ادا کرنے سے عاجز ہے۔ اپنی حمد کے ساتھ جس کی حقیقت سے تیرے حبیب صاحب مقام محمود کو یوم موعود میں کافی حصہ ملا ہے۔ اور یا اللہ اُن پر اپنی رحمت کاملہ شاہد و مشہود کی تعداد میں نازل فرما۔ پس ہم جس طرح حمد کے ادا کرنے سے عاجز ہیں اسی طرح صلوٰۃ محمود پیش کرنے سے عاجز ہیں۔ دونوں چیزیں تیرے والا ہیں اور ان کے حق کی ادائیگی وہی ہیں جو تیرے پاس ہیں۔ اور اُن کی آل پر اور اُن کے اصحاب پر جو کمال متابعت پر فائز ہیں۔ ولایت کے درجہ تک پہنچے ہوئے ہیں۔ اور بہت زیادہ سلامتی نازل فرما !

بعد حمد و صلوٰۃ کے واضح ہو کہ اثناء میں حضرت قدوة المحققین استواء صلیں
حجۃ اللہ فی العالمین لمبارا قطاب و نجیبا ملاذ افراد و بدلا صاحب ولایت اصلیم

۴ خازنِ رحمتِ الہیہ، وارثِ کامل، عالم، متکلم، مکلم، محدث امام ربانی خلیفہ رحمانی ہمارے امام و قبلہ شیخ احمد بن عبد الاحد الفاروقی قدس اللہ سرہ کے مسودات قدسی آیات کے چند اوراق بعض دوستوں کے ہاتھوں سے ملے جو کہ اب تک منقول نہیں ہوئے ہیں۔ یہ اوراق رنگین و دلکش الفاظ و عبارات کے ضمن میں اسرارِ خفیہ کو جامع اور معارفِ سنیہ اور کیا مقالات پر مشتمل ہیں۔ شعر

فنی کل لفظ منہ روض من المنی وفي کل سطر عقد من الدرر

آرزو کا باغ اس کا لفظ لفظ ہر سطر ہے موتیوں کی اکڑی

اس کا ہر ورق ایک شفیق مرشد ہے جو کہ کعبہ مقصود تک پہنچانے والا ہے۔ اس کا ہر صفحہ صفحہ کائنات پر اسرارِ معبود کی اجمالی تحریر ہے۔ ع

ہر ورق ہے ایک دفترِ عرفان

اس درگاہ کے فدیوں میں سے ایک کے دل میں یہ بات آئی کہ اس کو نقل کرے اور ان بکھرے ہوئے موتیوں کو جمع و ترتیب کی لڑی میں پرو کر اس کو رکھنا چاہیے۔ کیونکہ ان اوراق کے اکثر معارف آنجناب کے علوم سابقہ میں سے ہیں۔ نیز اس لیے کہ اس کے بعض اوراق اس قبیل سے ہیں کہ ان علوم کا حاصل آنجناب کے رسائل و مکاتیب میں موجود ہے۔ لیکن چونکہ وہاں بساطِ سخن کا طرز کچھ اور ہے اور فوائد و زوائد سے بھی خالی نہیں ہے اس لیے تبرکاً اس کو بھی تمام اوراق کے رنگ میں نقل کر کے بیان میں لا کر مکاشفات کے نام سے ایک رسالہ کی ترتیب دی۔ اور مشائخِ قادریہ و نقشبندیہ کے شجراتِ بو آنجناب نے نقل کرائے ہیں اور اجازت نامے جو کہ اپنے بعض خلفاء کو لکھے ہیں تبرکاً ان کو بھی مکاشفات سے پہلے نقل کیا ہے۔

اس ضمن میں پیرانِ حشت کے اسمائے گرامی بھی ذکر کیے گئے ہیں۔ اگرچہ یہ اسجناب کا نقل کرایا ہوا نہیں ہے۔ اور رسالہ کے خاتمے پر چالیس حدیثیں اسجناب کی جمع کی ہوئی نقل کی ہیں۔ ان احادیث میں سے ہر ایک حدیث متفق علیہ ہے۔ اور اسجناب کی جمع کی ہوئی احادیث فضائلِ شجرین کے متعلق بھی مذکور ہیں۔ ساتھ ساتھ ایک ایسی حدیث بھی درج کی ہے جو جامعِ خیرات اور مقررِ برکات ہے۔ یہ تمام احادیث رسالہ کے رنگ میں اکثر اوقات اسجناب کے دستخط کے ساتھ دیکھے گئے ہیں۔ اور ان احادیث کا خاتمہ ایک ایسی حدیث پر ہے جو کہ اسجناب کو مسلسل بالاولیت اسناد کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پہنچی ہے۔ اللہ سبحانہ تعالیٰ ہی حق کی توفیق بخشا ہی ہے ہمارے پروردگار ہم سے مواخذہ نہ کر اگر ہم بھول جائیں یا غلطی کریں۔ اب ہم اللہ تعالیٰ کی توفیق سے رسالہ کو شروع کرتے ہیں۔

شجرہ مشائخ قادریہ قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری اولاد کی مثال حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی کی سی ہے کہ جو اس میں سوار ہو گیا اُس نے نجات پائی اور جو اس سے پیچھے رہا وہ ہلاک ہوا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

سب تعریف اللہ کے لیے ہے جس نے عارفین کے قلوب کو اپنی معرفت سے منور کیا۔ اور اپنے کمالِ فضل سے سالکین کے احوال کو تمام عالم پر فضیلت بخشی۔ اور درودِ ہوا اللہ کے رسول و حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور آپ کی تمام آل پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”یہی ہے وہ جس کی بشارت اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو

دے رہا ہے۔ جو ایمان لائے اور اچھے عمل کیے۔ آپ یوں کہیے کہ میں تم سے اور کچھ مطلب نہیں چاہتا۔ بزرگشتہ داری کی محبت کے۔“

۵ امام العبد۔ خدا سے واحد وغنی کی رحمت کا محتاج بندہ احمد بن عبد اللہ احد فاروقی کہتا ہے کہ اس نے اپنے مولیٰ سبحانہ تعالیٰ کے پسندیدہ اعمال کی بجا آوری میں پختگی کے بعد صلح بھائی فلان بن فلان کا خرقہ صوفیہ قادریہ پہنا۔ انھوں نے اپنے شیخ عارف باللہ شیخ کمال سے پہنا۔ انھوں نے اپنے شیخ دمرشد قطب اولیاء شیخ المحققین شاہ فضیل سے پہنا۔ انھوں نے اپنے شیخ دمرشد سید گدار رحمن سے، انھوں نے اپنے شیخ قطب عالم سید شمس الدین صحرائی سے۔ انھوں نے اپنے شیخ قطب عالم سید بہار الدین سے۔ انھوں نے شیخ المحققین سید عبد الوہاب سے۔ انھوں نے اپنے شیخ قطب عالم سید شرف الدین قتال سے، انھوں نے اپنے شیخ دمرشد سید السادات قطب عالم سید عبد الرزاق سے۔ انھوں نے اپنے شیخ اور والد قطب ربائی، غوث صمدانی کریم الطرفین الحسنی و الحسنی الجنبلی الشافعی حضرت امیر سید محی الدین ابو محمد عبد القادر جیلانی قدس اللہ تعالیٰ سرہ سے۔ انھوں نے اپنے والد قطب عالم سید السادات شاہ ابی صالح۔ انھوں نے اپنے والد شاہ سید موسیٰ جنگی دوست سے انھوں نے اپنے والد قطب عالم شاہ سید عبد اللہ سے۔ انھوں نے اپنے والد قطب عالم سید یحییٰ زاہد سے۔ انھوں نے قطب عالم سید محمد مورث سے انھوں نے اپنے والد قطب عالم شاہ سید داؤد سے انھوں نے اپنے والد قطب عالم شاہ موسیٰ سے۔ انھوں نے اپنے والد قطب عالم شاہ سید عبد اللہ مورث سے۔

انہوں نے اپنے والد قطیب عالم شاہ موسیٰ جون سے۔ انہوں سے اپنے والد
شاہ سید عبداللہ المحض سے۔ انہوں نے اپنے والد سید السادات تمام برکات
کے جامع حسن منشی سے۔ انہوں نے اپنے والد امام المتقین قدوۃ المسلمین امام حسن
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے۔ انہوں نے اپنے والد حضرت علی مرتضیٰ بن ابی طالب
کرم اللہ وجہہ و رضی اللہ عنہ سے اور اپنی والدہ حضرت فاطمہ زہراء (رضی اللہ
تعالیٰ عنہا) بنت سید المرسلین حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم و اصحابہ و
اتباعہ اجمعین سے بھی خرقہ پہنا۔

شجرۃ مشائخ نقشبندیہ قدس اللہ تعالیٰ اسوارہم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

سب ترفیع اللہ کے لیے ہے جس نے رسولؐ کی اطاعت کو اپنی اطاعت
قرار دیا۔ اور مومنین کو وسیلہ ڈھونڈنے کا حکم دیا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔
”جس نے رسولؐ کی اطاعت کی تو اُس نے اللہ کی اطاعت کی“ اور اللہ تعالیٰ نے
فرمایا ”اُس کی طرف وسیلہ ڈھونڈو“ اس لیے یقیناً جس نے رسولؐ کی اطاعت
کی وہ کامیاب ہوا۔ اور اُس نے نجات پائی۔ اور جس نے اللہ کی طرف وسیلہ
تلاش کیا وہ بلند درجات تک پہنچا۔ اور اتم و اکمل صلوٰۃ و اسلام اللہ کے
رسولؐ پر ہو مَآذِ اَعْلٰی الْمُبْصُوْرُوْا مَاطَفِیْ (نگاہ نہ تو مٹی اور نہ بڑھی) کے زینے سے
پاک ہیں۔ اور اپنے رب کی بڑی نشانیاں دیکھی ہیں۔ اور اُن کے آل و اصحاب
اور کامل متبعین پر ہو ہدایت کے ستارے اور بلند مراتب تک پہنچنے کے وسائل ہیں۔
بعد حمد و صلوٰۃ کے اللہ باد شاہ قوی کی رحمت کا محتاج احمد بن عبد اللہ

فاروقی نقشبندی (اللہ تعالیٰ ان دونوں کے گناہوں کو بخشے اور ان دونوں کے
 عیوب کی پردہ پوشی فرمائے) کہتا ہے کہ فلاں (اللہ اس کو اپنی رضا کی توفیق بخشے)
 صلاً اس قلیل بصناعت فقیر کے توسط سے ان شیوخ نقشبندیہ کے سلسلہ ارادت میں
 داخل ہوا جو کہ اقتدار اور وسیلہ بنائے جانے کے زیادہ مستحق ہیں۔ اس لیے کہ ان
 حضرات نے نہایت کوہدایت میں داخل کر دیا ہے، سنت کی پیروی کا التزام کیا،
 اور بدعت کے ارتکاب سے پرہیز کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کی جماعت کو بڑھائے۔
 اور ان کے حاسدوں کو ہلاک کرے۔ ان کے شیخ اور معلم طریقت دین رضا کے مؤید
 شیخ محمد الباقی تھے۔ اور ان کے شیخ مولانا خواجہ املکنی اور ان کے شیخ مولانا درویش محمد
 اور ان کے شیخ مولانا محمد زاہد۔ اور ان کے شیخ قدوة الاحرار عبید اللہ اور ان کے
 شیخ مولانا یعقوب چوہی۔ اور ان کے شیخ اس طریقہ کے قبلہ اور ہمارے امام
 بہار الحق والدین تھے جو نقشبند کے نام سے مشہور ہیں۔ اور ان کے شیخ اور معلم
 آداب و طریقت امیر کلال تھے۔ ان کے شیخ مولانا بابا محمد سماسی اور ان کے شیخ
 خواجہ علی رامینی تھے جو عزیزان کے نام سے مشہور ہیں۔ ان کے شیخ محمود خیر
 فتنوی اور ان کے شیخ مولانا عارف ریوگری اور ان کے شیخ اس طریقہ کے
 رئیس عبدالخالق غجدانی تھے۔ اور میرے لیے روحانیت کو رئیس شیخ نقشبندی
 امام ربانی شیخ ابویعقوب یوسف ہمدانی نے مقدر کیا۔ اور ان کے شیخ شیخ طریقت
 ابوعلی فارمدی طوسی تھے۔ ان کے شیخ قطب ربانی شیخ ابوالحسن خرقانی تھے اور ان
 کے شیخ روحانی مربی سلطان العارفین شیخ ابویزید بسطامی۔ اور ان کے شیخ
 روحانی مربی سلطان امام اجل جعفر صادق اور ان کے شیخ ان کے جد (والد کی

طرف سے) قاسم بن محمد بن ابی بکر صدیق تھے۔ یہ کبار تابعین اور تابعین کے مشہور فقہائے سبعہ میں سے ہیں۔ ان کے شیخ حضرت سلمان فارسی تھے جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شرافت سے مشرف فرمایا کہ سلمان ہمارے اہل بیت میں سے ہیں۔ اور ان کے شیخ خیر البشر علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بیعت کے شرف کے ساتھ ساتھ مومنین کے امیر حضرت ابوبکر صدیق تھے۔ اور ان کے شیخ افضل الانبیاء قدوة الرسل حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے۔ جنہیں اللہ تعالیٰ نے ہدیٰ اور دین حق کے ساتھ اس لیے بھیجا کہ تمام دین پر اس کو غالب کر دیں۔

شجرہ مشائخ چیشتیہ قدس اللہ تعالیٰ اسوارہم

جانتا چاہیے کہ ہمارے حضرت قدسنا اللہ سبحانہ بسرہ الاقدس نے چشتی نسبت اپنے والد بزرگوار سے پائی اور ان بزرگوں کے خرقہ کو ان سے لیا۔ اور عارف ربانی اسوۃ المحققین، استاذ العلماء، القیاد کی پناہ گاہ، شریعت و حقیقت کے جامع شیخ عبدالاحد قدس سرہ ہیں۔ انھوں نے دائرۂ ولایت کے قطب ہدایت کے نشان، مخلوق کی علامت، کامل مکمل شیخ رکن الدین قدس اللہ تعالیٰ سرہ سے خرقہ پہنا۔ انھوں نے اپنے والد شیخ الاسلام قطب الاقطاب شیخ عبدالقدوس قدس اللہ سرہ سے۔ انھوں نے اپنے شیخ شیخ الاسلام شیخ محمد عارف سے۔ انھوں نے اپنے شیخ اور والد شیخ شمس الدین احمد عبدالحق سے۔ انھوں نے اپنے شیخ جلال بانی بہت سے۔ انھوں نے اپنے شیخ شیخ شمس الدین ترکستانی سے۔ انھوں نے اپنے شیخ علاؤ الدین علی احمد صابر سے انھوں نے اپنے شیخ فریدالحق والدین مسعود ابو دھنی سے۔ انھوں نے اپنے شیخ قطب ملت

دین خواجہ قطب الدین بختیار خاں راشیؒ سے انھوں نے اپنے شیخ خواجہ معین الدین
 سحریؒ سے۔ انھوں نے اپنے شیخ عثمان ہارونیؒ سے۔ انھوں نے اپنے شیخ حاجی
 شریف زندنیؒ سے۔ انھوں نے اپنے شیخ شیخ مودود حسینیؒ سے۔ انھوں نے اپنے
 شیخ شیخ ابوالیوسف حسینیؒ سے اور انھوں نے اپنے شیخ ابو محمد حسینیؒ سے۔ انھوں نے
 اپنے شیخ شیخ ابوالحسن بسامیؒ سے۔ انھوں نے اپنے شیخ ابی اسحق علودینیؒ
 سے۔ انھوں نے اپنے شیخ شیخ ہبیرہ بصریؒ سے۔ انھوں نے اپنے شیخ شیخ
 حذیفہ مرعشیؒ سے۔ انھوں نے اپنے شیخ سلطان بلخ ابراہیم ادہمؒ سے انھوں نے
 اپنے شیخ شیخ فضیل بن عیاضؒ سے۔ انھوں نے اپنے شیخ عبدالواحد بن زیدؒ
 سے۔ انھوں نے اپنے شیخ شیخ حسن بصریؒ سے۔ انھوں نے اپنے شیخ حضرت
 امیر المومنین امام المسلمین علی مرتضیٰؒ سے انھوں نے اپنے شیخ حضرت رسالت
 و قدسیہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پہنا۔

اجازت نامہ

بعد حمد و صلوة کے اللہ ملک ولی کی رحمت کا محتاج احمد بن شیخ
 عبدالاحد فاروقی نقشبندی (اللہ تعالیٰ ان دونوں پر رحم فرمائیں) کہتا ہے
 کہ برادر صالح، عالم، صدیق، علوم شریعت و طریقت و تحقیق کے جامع
 شیخ حمید بنگالی (اللہ اس کو اپنے محبوب و پسندیدہ امور کی توفیق بخشے)
 جب منازل سلوک طے کیے، معارج جذبہ پر چڑھے۔ اور درجہ ولایت تک پہنچے۔
 بعد اس کے کہ ان کو نہایت فی البدایہ کے اندراج کامرتبہ حاصل ہو گیا تو
 میں نے ان کو اجازت دی کہ مشائخ نقشبندیہ قدس اللہ تعالیٰ اسراہم کے

طریقہ کے مطابق طالبین، مخلص مریدین اور مسترشدین کو استخارہ اور حصول اذن کے بعد تعلیم دین۔ اور اللہ سبحانہ سے درخواست ہے کہ ان کو نامناسب اور ناشائستہ امور سے محفوظ رکھے اور بچائے۔ اور سید المرسلین علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کی متابعت پر ثابت قدم رکھے۔

اجازت فامہ دیگر

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ نحمدہ وفضلہ علی نبیہ علیہ وعلی آلہ وکرام۔ بعد حمد و صلوٰۃ کے معلوم ہو کہ جب ظاہر اور صالح، سالک طریقت، اہل اللہ، عارف باللہ، سید کامل محمد نعمان اللہ تعالیٰ ان کو اور ہم کو اپنی مرضی کی توفیق بخشنے، اس فیر کے توسط سے حلقہ ارادت نقشبندیہ قدس اللہ امراہم میں داخل ہوئے اور ان کے طریقہ عالیہ پر چلے اور طالبین کے لیے نفع کو ظاہر کیا، تو میں نے ان کو طریقت حقیقت کی تعلیم کی اجازت دی اس پر سلامتی ہو جس نے ہدایت کی پیروی کی اور حضرت مصطفیٰ علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی متابعت کا التزام کیا۔

اجازت فامہ دیگر

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ بعد الحمد والمنة لولیہ والصلوٰۃ والتمتع علی نبیہ وعلی آلہ واصحابہ الکرام الداعین للخلق الی دار السلام۔ اللہ ولی وغنی کی رحمت کا محتاج احمد بن عبد الاحد فاروقی نقشبندی (اللہ تعالیٰ ان دونوں کے گناہوں کو بخشے اور دونوں کے عیوب کی پردہ پوشی فرمائے) کہتا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے برادرِ عامل، فاضل، کامل شیخ محمد بن طاہر کو اپنے اولیاء کے طریقہ پر چلنے کی توفیق بخشی اور طریقہ نقشبندیہ میں پوری ہمت کے ساتھ داخل ہو گیا تو اس کو حضور و شہود اور

۱۲۔ قربت و جمعیت حاصل ہوئی اور وہ ہدایت میسر ہو گئی جس میں نہایت مندرجہ ہے۔
 پھر جب اس حالت پر کچھ زمانہ گزر گیا تو اس پر ظاہر ہوا کہ عنقریب وہ ایک بڑے
 ابتلا میں مبتلا ہو گا یہاں تک کہ صراطِ مستقیم سے ہٹ کر متفرق راہوں کی طرف نکل
 جائے گا۔ اور اس حق کے مذہب سے باطل مذاہب کی طرف مائل ہو جائے گا۔ مجھے
 اس کی طرف سے فکر ہو گئی اور مجھے اللہ تعالیٰ کے دربار میں تفرع اور خشوع کی طرف
 مجبور کیا، تاکہ اس سے ابتلا دور ہو جائے اور یہ بلا مائل جائے۔ پھر تفرع تمام کے بعد
 مجھ پر ظاہر ہوا کہ عنقریب یہ بلا اس سے دور ہو جائے گی تو میں نے اس پر اللہ تعالیٰ
 کا شکر ادا کیا۔ تھوڑی ہی مدت کے بعد پہلے پہلے جو چیز مجھ پر ظاہر ہوئی وہ یہ کہ وہ
 راستی سے کبھی کی طرف نکل گیا اور حق سے باطل کی طرف مائل ہو گیا۔ اس طور پر کہ
 امید منقطع ہو گئی۔ اور حق کی طرف لوٹنے اور استقامت کی طرف رجوع ہونے کی
 امید نہ رہی۔ وہ جب بھی ان متفرق راہوں میں سے کسی راہ میں داخل ہوا تو اللہ
 تعالیٰ نے مجھ پر ظاہر کیا کہ میں اللہ تعالیٰ کی مدد اور توفیق سے اس کو اس راستے سے
 بہ جبر نکالنے کی طرف توجہ کروں۔ اور اس کے بعد میں نے اس راستے سے روکنے کی
 کوشش کی۔ تاکہ وہ اس حالت کی طرف دوبارہ نہ لوٹے۔ اس حالت میں مہینے بلکہ
 کئی سال گزر گئے۔ پھر اللہ تعالیٰ کی تائید سے دوبارہ جو چیز ظاہر ہوئی وہ یہ کہ
 وہ حق کی طرف لوٹ آیا اور صراطِ مستقیم کی طرف واپس ہوا۔ پھر جذبہ کے باقی منازل
 اور سلوک کے مقامات طے کیے اور اس کا اہل ہو گیا کہ طالبوں اور مریدوں کو اس طریقہ
 عالیہ کی تعلیم دے سکے۔ تو میرے دل میں یہ بات آئی کہ اسے اس طریقہ کی تعلیم اور
 طالبوں کی تربیت کی اجازت دی جائے۔ چنانچہ استخارہ اور توجہ کے بعد میں نے

اس کو اس کی اجازت دے دی۔ اور اللہ تعالیٰ سے درخواست ہے کہ سید الاولین ص ۱۵
والآخرین علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات کی متابعت پر ثبات و استقامت بخشے۔
اور چونکہ شیخ مشار الیہ نے سلسلہ قادریہ حشریہ کے طریقے سے برہ و افراد پورا حصہ
حاصل کیا ہے اس لیے میں نے اس کو اس کی اجازت دی کہ مریدوں کو طریقہ قادریہ میں
خرقہ ارادت اور طریقہ حشریہ میں خرقہ تبرک دے۔ اللہ تعالیٰ سے حفاظت اور توفیق
کی درخواست ہے۔ اللہ ہی کے لیے اول و آخر حمد ہے جو کہ رب العالمین ہے۔ و الصلوٰۃ
و السلام علی سید المرسلین دائماً سرمداً و علی آلہ العظام و اصحابہ الکرام۔

اجازت نامہ دیگر

الحمد لله و السلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ۔

بعد حمد و صلوٰۃ کے میں نے برادر صدیق صالح محمد ہاشم کو استخارہ اور رجوع
الی اللہ کے بعد طریقہ صواب کی تعلیم کی اجازت دی، جس طرح میرے شیخ اور میرے
مولا اور میرے سردار محمد باقی نقشبندی نے مجھے اجازت دی۔ اللہ تعالیٰ اسے اس کی
تمناؤں تک پہنچائے۔ سلامتی اس پر جس نے ہدایت کی پیروی کی۔

مکاشفہ

یہ حضرات خواجگان قدس اللہ تعالیٰ امر اہم کے طریقہ عالیہ کا بیان ہے۔
تھیں معلوم ہو کہ ان لوگوں کی توجہ ایک خاص توجہ ہے کہ اس جہت میں استہلاک اور
اضحلال کے قبول کرنے کو جذبہ کہتے ہیں۔ اور یہ جذبہ ان کی بلندی مرتبت کی وجہ سے
دوسرے جذبات سے کوئی مناسبت نہیں رکھتا ہے۔ اور اس کے رخ کو نقطہ

دائرہ غیب کے ساتھ مثلاً پوری مناسبت ہے جو کہ نقطہ نہایت النہایت اور قابلیت
جامدہ کا نشاء تعین جس سے تعین محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم) مراد ہے، مناسبت رکھتا
ہے۔ اور اس مناسبت کے اعتبار سے کہا جاسکتا ہے کہ اس طریقہ میں نہایت بدایت
میں مندرج ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس مضبوط طریقہ کے اکابر کو میر فی اللہ کی تحصیل کے
بعد بے انتہا ترقیات حاصل ہوتی ہیں۔ اور کبھی ان کی تشنگی ظاہر نہیں ہوتی ہے اور اس
نقطہ میں فانی اور مستہلک ہو جاتے ہیں۔ بلکہ اپنی استعداد کے مطابق اس جگہ میں بقا
پیدا کرتے ہیں۔ اور اس نقطہ تک پہنچنا دلالت محمدی (علیہ الصلوٰۃ والسلام) کے
ساتھ مخصوص ہے اور اسی نقطہ میں باقی رہنا دعوت عام اور پورے تقادوت کا نشاء
ہے۔ اس کے کالمین ورثہ کا اس مقام کے فنا و بقا میں حصہ بطریق متابعت ہے۔
بخلاف ارباب سلوک کے کہ ان کا سلوک جذبہ پر مقدم ہے یا اس جذبہ کے علاوہ
کوئی دوسرا جذبہ ان کے سلوک پر مقدم ہے کہ جب یہ سلوک کو پہنچتے ہیں اور داخل ہو
جاتے ہیں تو ایک قسم کی ٹھنڈک اور خشکی ان میں پیدا ہوتی ہے جو استقلال سے باز رکھتی
ہے۔ اس لیے حضرت امیر (علی رضی اللہ عنہ) سلوک کے تمام ہونے اور فنا و بقا کے حصول
کے بعد اس گھر سے نکل کر معیت ذاتیہ کی راہ سے نقطہ نہایت تک پہنچے ہیں۔ اگرچہ ان
سالک مجذوب، مجذوب سالکوں سے حرارت و سوزش زیادہ رکھتے ہیں۔ لیکن اس طریقہ
کے سالک مجذوبوں کے مرتبہ کو نہیں پہنچتے۔ اس لیے کہ مناسبت مرکزیہ اس جذبہ کے ساتھ
مخصوص ہے۔ اس لیے دوسرے سلسلوں کے بعض منتہی فنا و بقا کے بعد اس گھر سے
کہ اس کا انجام بے صفی اور بے رنگی ہے باہر نکلتے ہیں، اور بعض خانہ غیب افراد میں
جا کر ترقی کرتے ہیں۔ اور جو محبت کہ اس مقام کے ساتھ مخصوص ہے اس سے توسل

کرتے ہیں۔ اور کچھ دوسرے لوگ اس جگہ سے باہر نکل کر سماع اور نغمہ کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ اور اس کی ترغیبِ تحریر میں ترقیات کرتے ہیں۔ بخلاف اس طریقہ کے واصلوں کے کہ یہ صرف جذبہ الہی سے ترقی کرتے ہیں۔ اس لیے کہ صفت و رنگ ان میں نہیں رہتے کہ اس کی وجہ سے ترقی کر سکیں۔ جذبے کی طلب کشاں کشاں لے جاتی ہے نیز یہ جذبہ نقطہ نہایتِ انہایت سے پوری مناسبت رکھتا ہے۔ جیسا کہ گزر چکا ہے اسی سلسلہ کے بعض اکابر اسی مقام میں اس مقام کے نور سے متور اور رنگین ہو گئے ہیں۔ اور جو کچھ اس نہایت میں حاصل ہوتا ہے انھیں اسی گھر میں میسر ہو گیا ہے۔ حضرت قطب المحققین ناصر الدین خواجہ عبید اللہ خواجہ احرار کے نام سے مشہور ہیں اس جذبہ کے مقام میں نہایت کے نور سے مشرف ہوئے ہیں جیسا کہ ان کے احوال شریفہ میں اس کا کچھ حصہ بیان کیا جائے گا۔ اس طرح اس سلسلہ کے بعض اکابر جو سلوک کو تمام کر کے ولایت و شہادت اور صدیقیت کے درجات تک پہنچے ہیں اگرچہ اس نقطہ تک نہیں پہنچے ہیں لیکن اس کے نور نے ان کے دلوں کو نور کر دیا ہے، اور مشاہدہ افادت تمام ہو گیا ہے۔ پھر جذبہ کی اس دولت کے حاصل کرنے کے بعد سلوک اختیار کرتے ہیں۔ اور اس معنی کے حصول کو اس توجہ کے لیے مدد و معاون بنا کر مسافتِ بعیدہ کو تھوڑی مدت میں طے کرتے ہیں اور کعبہ مقصود تک پہنچتے ہیں۔ ان حضرات کا یہ طریقہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کی طرف منسوب ہے۔ یہاں ایک نکتہ جان لینا چاہیے کہ حضرت صدیق حبیبہ د سلوک کی تحصیل کے بعد جو فوقانی ہے اور حضرت امیر کرم اللہ تعالیٰ و جہہ کی طرف منسوب ہے اور اس عبارت میں اُسے بیان فرمایا ہے کہ "تم مجھ سے

آسمان کے راستے دریافت کرو۔ کیونکہ میں آسمان کے راستے اس سے زیادہ جانتا ہوں جتنا کہ تم زمین کے راستوں سے واقف ہو۔“ اور یہ سلوک سیر آفاقی کے ساتھ تعلق رکھتا ہے۔ اور وہ سلوک بوسیر انفسی سے ہے وہ اس طرح ہے گویا جذبہ کے گھر میں نقب لگا کر ذات غیب تک پہنچا دیا ہے اور اس راہ سے گئے ہیں۔ اور حضرت رسالت خاتمہ علیہ من الصلوٰۃ ائمہ و من التحیات اکملہا بھی اس راہ سے نہایت تک پہنچے ہیں۔ اور سلوک فوقانی بوسیر آفاقی سے تعلق رکھتا ہے۔ اگرچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مشکوٰۃ نبوت سے ماخوذ ہے۔ لیکن حضرت امیر دلی کرم اللہ وجہہ کے ساتھ مخصوص ہے۔ باقی تین خلفاء دوسری راہوں سے غیب تک گئے ہیں۔ حضرت صدیق کا مسلک معلوم ہو گیا۔ حضرت فاروق کا مسلک جدا ہے اسی طرح حضرت ذی النورین کا مسلک الگ ہے۔ اور سالکوں کا ان چار مسلکوں پر سلوک واقع ہوا ہے۔ اور یہ سلوک اپنے امیر کے مسلک کے مطابق مشہور ہے اور اکثر سلاسل اسی مسلک کے ذریعہ مقصود کی طرف متوجہ ہیں۔ اسی طرح حضرت صدیق کا مسلک دوسرے سلسلوں کے اعتبار سے خواجگان کے سلسلہ کے ساتھ مخصوص ہے۔ لیکن مشائخ گیارہ اس سلسلہ کے علاوہ دوسرے سلسلوں سے بھی اسی مسلک پر چل کر مقصود تک پہنچے ہیں۔ اور چونکہ اس مسلک پر چلنا پوشیدگی اور خفا کی وجہ سے کچھ دشوار تھا۔ چنانچہ مولوی نے اس کی طرف اشارہ کیا،

نقشبندیہ عجب قافلہ سالار ہیں جو باطنی راہ سے لے جائیں حرم قافلہ کو

اور حضرت امیر کا مسلک ظاہر تھا اس لیے حضرت امیر ہی کا مسلک مشہور ہو گیا۔ اسی طرح حضرت فاروق اور حضرت ذی النورین کے مسالک مخفی تھے اور ان پر چلنا دشوار تھا

اس لیے مشائخ نے اسی طریقہ کو اختیار کیا۔ نیز چونکہ حضرت امیر متاخر تھے اور ان کے مسلک نے شہرت پائی اس لیے محیوراً اس کو ہاتھوں سے پکڑا ہے۔ اور کوتاہ فہم لوگ تسلیک و تکمیل کو حضرت امیر (علی کرم اللہ وجہہ) کے ساتھ مخصوص جانتے ہیں اور خلفائے ثلاثہ کو کامل غیر مکمل خیال کرتے ہیں۔ ان کی جرأت پر فریاد ہے۔ چونکہ ان کا سلوک حضرت امیر کے مسلک پر واقع ہوا ہے اس لیے اس کے ماسوا کی لٹی کر کے فعل شنیع کے مرتکب ہوتے ہیں۔ (ترجمہ)

یو کیڑا ایک بچہ میں نہلا ہے وہی اُس کا زمین و آسمان ہے ۱۹
اس حقیر نے بعض اکابر مشائخ کو دیکھا ہے کہ انھوں نے حضرت فاروق کے مسلک میں سلوک کیا ہے۔ اور حضرت غوث الثقلین اس مسلک کے ذریعہ قریب ذات تک واصل ہوئے ہیں۔ اور حضرت امیر کے مسلک میں فنا و بقا سے زیادہ نہیں چلے ہیں۔ جو کہ ولایت میں ابتدائی قدم ہے۔ اور حضرت شیخ ابو سعید خراز بھی حضرت فاروق کے مسلک پر چلے ہیں۔ شاید ان لوگوں نے یہ نہیں سنا ہے کہ حضرت پیغمبر (علیہ الصلوٰۃ) اتہما و من اتہیات الکلمہ نے فرمایا ہے کہ اگر میرے بعد کوئی نبی ہوتا تو وہ عمر ہوتے۔ اگر تکمیل و افادہ ان میں نہ ہوتا تو مقام نبوت سے کیا مناسبت رکھتے۔ کوتاہ فہم لوگوں میں سے نہ ہو جاؤ۔ حضرت صدیق کے بعد یہ نسبت حضرت سلمان فارسی کو پہنچی، اور اندرونی راہ سے مقصود تک پہنچے۔ ان کے بعد یہ نسبت بعینہ حضرت قاسم بن محمد بن ابی بکر کو پہنچی۔ ان کے بعد یہ نسبت حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کو حضرت قاسم سے پہنچی جو کہ ان کے نانا تھے۔ اور حضرت امام نے یہ جو فرمایا ہے کہ ابو بکرؓ نے مجھ کو دوبار جنا "تو اس سے اشارہ ان ہی دو ولایتوں کی طرف ہے۔

کہ ملکوت السموات والارض میں وہ شخص داخل نہیں ہو سکتا جو کہ دو بار نہ پیدا ہوا ہو۔ لیکن چونکہ حضرت امام نے اپنے آباؤ کے کام سے بھی نوز حاصل کیا تھا اور وہ سلوک فوقانی سے مناسبت رکھتا تھا اس لیے جذب کی تکمیل کے بعد سلوک فوقانی کے ذریعے مقصود تک پہنچے اور دونوں نسبتوں کے جامع ہوئے۔ ان کے بعد یہ نسبت حضرت امام سے ودیعت کے طریقہ پر سلطان العارفين کو روحانیت کے راستے سے پہنچی جو دیوں کے طریقہ میں ہے۔ گویا ودیعت کے اس نور کو ان کی پیٹھ پر امانت کے طور پر رکھا ہے تاکہ اس کے اہل تک پہنچا دیں۔ اور سلطان کی توجہ کا رخ دوسری ص ۲۰ جانب ہے اور اس امانت کے اٹھانے سے پہلے اس نسبت کے ساتھ تعلق نہیں سمجھا جاتا ہے۔ ان کے بعد یہ نسبت بعینہ مذکورہ بالا طریقہ پر سلطان سے شیخ خرقان تک پہنچی۔ اور ان سے شیخ ابو علی فارمدی تک اور ان سے حضرت خواجہ یوسف تک پہنچی۔ یہ نسبت اس نسبت کے اہل اعلیٰ حضرت خواجہ عبدالخالق بغدادی کو پہنچی جو کہ حلقہ خواجگان کے سردار ہیں۔ اور اس محل میں یہ نسبت جذبہ و سلوک آفاقی کی راہ سے جو کہ حضرت امام کا خاصہ ہے ظہور میں آئی اور میر سے تازگی پائی۔ اس راہ سے ترقی کر کے حد لقییت کے مقام تک پہنچے اور کمال و تکمیل میں بلند درجہ رکھتے تھے۔ نیز رؤسائے اقطاب میں سے تھے۔ اور حضرت خواجہ نے نہایت ”یادداشت“ سے تعبیر فرمایا ہے۔ ”یادداشت“ کے معنی تفصیل کے ساتھ انشاء اللہ اس رسالہ میں تحریر ہوں گے۔ حضرت خواجہ کے بعد حضرت خواجہ نقشبند تک (قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم) اس سلسلہ کے مشائخ جذبہ سے غیب تک سیر انفسی کے اندر دنی راستے سے متوجہ ہوئے اور اپنی استعداد کے مطابق حصہ پایا۔ جب حضرت خواجہ

نقشبند کے ظہور کا زمانہ آیا۔ حضرت خواجہ بزرگ نے ان کو روحانیت کی راہ سے تربیت فرمائی۔ اور بعینہ وہ نسبت جذب و سلوک کے اعتبار سے ان تک پہنچی اور تمام و کمال پایا۔ اور ان کے خلفاء سے خواجہ علاء الدین عطار اور خواجہ محمد پارسی (قدس اللہ اسرارہم العلیہ) اس نسبت کو حاصل کر کے ان کی تربیت سے مشرف ہوئے۔ اور حضرت خواجہ علاء الدین ولایت و شہادت اور صد لقیّت کی نسبت کی تحقیق کے باوجود مصیبت ذاتیہ کی راہ سے غیب ذات تک گئے ہیں، نقطہ نہایت تک پہنچے ہیں۔

اور وہاں بقا پیدا کی ہے۔ اور اس بقا کی وجہ سے قطب ارشاد ہو گئے ہیں۔ اس لیے ص ۲۱
کہ قطبیت ارشاد بلکہ قطبیت مدار اس نقطہ تک پہنچنے پر موقوف ہے۔ جب تک اس مقام میں فنا و بقا نہ کریں اس قطبیت کے مقام تک نہیں پہنچتے ہیں۔ اور حضرت خواجہ نے اس مقصد تک پہنچنے کے لیے ایک طریقہ وضع کیا ہے اور ان کے خلفاء نے اس طریقہ کی اس عبارت سے تعبیر کی ہے کہ "سب سے قریب ترین طریقہ علاء الدین کا طریقہ ہے" اور یقیناً یہ طریقہ سب سے قریب ترین طریقہ ہے۔ نہایت نہایت تک پہنچنے کے لیے۔ اولیاء عظام میں سے بہت کم لوگوں نے اس دولت تک راہ پائی ہے کیا ہی بلند مقام ہے اس شخص کا جس نے اس بلند مقصد کے حصول کے لیے طریقہ وضع کیا ہو۔ حضرت خواجہ محمد پارسی اور حضرت مولانا یعقوبؒ نے حضرت خواجہ علاء الدین کی صحبت میں اس طریقہ سے بھی سیرابی حاصل کی۔ اور ان کے والد بزرگوار خواجہ حسن عطار اور دوسرے خلفاء بھی اسی راہ پر چلے ہیں۔ اور سالکوں کو بھی اسی راہ پر چلاتے تھے۔ اور حضرت خواجہ احرار نے مولانا خواجہ یعقوبؒ جرنی سے اسی طریقہ سے حصہ حاصل کیا ہے۔ آج تک ان کے خلفاء اس طریقہ کی برگشت

بہرہ ور ہیں۔ اور جو لڑکے اس راہ سے ان تک پہنچا ہے اُس سے طالبوں کو فائدہ پہنچاتے ہیں۔ اور حضرت مولانا یعقوب چوہانی جذبہ سے غیبت کی طرف مذکورہ راہ انفسی کے ذریعہ متوجہ ہیں۔ میں معلوم ہوا کہ حضرات خواجگان قدس اللہ تعالیٰ اسراہم کا جذبہ دو قسم کا ہے۔ ایک وہ جذبہ ہے جس کی شرح رسالہ کے ابتدا میں گزری۔ اور دوسرا جذبہ معیت کی راہ سے ہے۔ اور اس خاص جذبہ کی راہ سے سے سالکوں کو چلانا حضرت علاء الدین عطار قدس اللہ سرہ القدس کا خاصہ ہے۔ اگرچہ بعض اکابر اولیاء اللہ اسی راہ سے گزرے ہیں لیکن کوئی طریقہ وضع نہیں کیا ہے۔ طریقہ کا وضع کرنا اور اس راہ پر چلانا ان کے کمال تکمیل اور مسند ارشاد پر غلبہ اقتدار کی سب سے پہلی دلیل ہے۔ حضرت خواجہ محمد یار شاہ سے منقول ہے کہ میں تمام مخلوق کو مقصود حقیقی تک پہنچا سکتا ہوں۔ (لیکن) حضرت خواجہ محمد یار شاہ کے ان تمام کمالات کے باوجود حضرت خواجہ بزرگ نے ان کو حضرت خواجہ علاء الدین کی متابعت کی وجہ سے فرمایا ہے۔ اور یہ حقیقت ہے کہ حضرت خواجہ عطار اس سلسلہ میں بہت زیادہ برکت والے ہیں۔ آج تک اس طریقہ کے تمام لوگ خواہ عطار یہ ہوں یا احرار یہ سب کے سب ان کی ہدایت کی روشنی سے ہدایت پانے والے ہیں۔ اور ان کا وضع کردہ طریقہ سالک کے لیے اگر افادہ کے لڑ سے ہے تو ان کے لیے اسی راہ سے ہے۔ اور حضرت رسالت خاتمہ (علیہ من الصلوٰۃ اتمہا من التحیات اکملہا) نے اسی معیت کی راہ سے خلافت کی ہدایت کے لیے عالم کی طرف رجوع فرمایا۔ اور حضرت صدیق و فاروق بھی اسی راہ سے نیچے اتے ہیں جذبہ کے ان دو مقامات کی بزرگی معلوم ہو گئی۔ اس لیے کہ سرور علیہ الصلوٰۃ والتحیۃ

کے عروج کی راہ جذبہ اول ہے اور نزول کی راہ جذبہ ثانی ہے۔

مکاشفہ ۲۔ سید المحققین ناصر الدین حضرت خواجہ عبداللہ ان بزرگواروں کے جذبہ کے مقام میں بڑی شان کے مالک تھے۔ اور وہاں سے پورے استہلاک کے بعد بقائے خاص پیدا کیا تھا۔ اور اس بقا کی وجہ سے نور فوقانی جو کہ نہایت انہایت کے نقطہ سے پہنچا تھا، جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے، کثرت میں وحدت کو اس طور پر دیکھنے والے تھے کہ گویا کوئی پردہ کثرت درمیان میں نہیں رہ گیا تھا اور سلوک آفاقی کو بھی اسی اسم تک جو ان کا مبدأ تعین تھا پہنچایا تھا۔ لیکن اس اسم میں قافی نہ ہوئے تھے بلکہ اس کے بعد اسی جذبہ میں گزشتہ استہلاک کے علاوہ ایک قسم کا استہلاک پیدا کیا تھا۔ اور اس سلوک کے پورا کرنے پر خاص استہلاک کے ساتھ جو کہ جذبہ میں پیدا کیا تھا خاص القاع کے ذریعہ نور فوقانی کی زیادتی کے ساتھ اس کی استعداد رکھنے والے کی تربیت کرتے تھے۔ اور حق تعالیٰ کے ماسوا کی گرفتاری کی تنگی سے نجات دیتے تھے۔ نیز معیت ذاتیہ کی جہت کہ حضرت ذی النورین اور حضرت امیر اس طریقہ سے نہایت انہایت تک پہنچے ہیں، حضرت خواجہ کو اس سے داخل حصہ اور پورا نصیب حاصل ہے۔ اور اس راہ سے بھی غیب ذات کے ساتھ ایک مناسبت رکھتے ہیں باوجود اس کمال تکمیل کے بازہ اقطاب سے بھی پورا حصہ رکھتے تھے۔ اور یہ غیب میں ایک ایسا مقام ہے کہ بے نسبتی کے ساتھ بہت زیادہ مناسبت رکھتا ہے اور محبت ذاتی کی ایک خاص قسم بھی اس مقام کے لیے لازم ہے، دین کا رائج کرنا، اور احکام شریعت کا جاری کرنا اس مقام سے تعلق رکھتا ہے اور حضرت امام اعظم کوئی اس مقام کے رؤساء اقطاب میں سے تھے۔ اور حضرت

خواجہ اگرچہ اس مقام کے اقطاب میں سے نہ تھے۔ لیکن اس مقام سے کافی حصہ رکھتے تھے۔ دین کی نصرت اور ملت کی ترویج ان میں اس مقام کے ثمرات میں سے تھی۔ اس لیے ان کو ناصر الدین کہتے ہیں۔ اس کے ساتھ ساتھ ان کے آباؤ کرام سے جو کہ ان کے والد کی جانب سے تھے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ ایک نسبت حاصل کی تھی۔ غرض اس بزرگ خاندان کے ثروت کی وجہ سے اس نادر سلسلہ کا چراغ (روشن ہے) اللہ تعالیٰ ان سمجھوں کو ہماری طرف سے بہترین جزا دے۔ ہم گرفتار دل کو فسادات کی تاریکی اور گمراہی کی حیرانی سے ان بزرگوں کی ہدایت کے انوار سے باہر نکالا ہے اور مقصود کی راہ دکھائی ہے۔ اگر ان کی ہدایت نہ ہوتی تو ہم ہلاک ہو جاتے۔ اور اگر ان کی مدد نہ ہوتی تو ہم قلعہ بند ہو جاتے۔ یا اللہ تو ہمیں ان کی محبت پر ثابت قدم رکھ۔ اور اپنے حبیب نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام و علی آلہ و صحبہ و تبعہ البرۃ اکرام کی حرمت میں مجھے ان بزرگوں کی متابعت پر استقامت نصیب فرما۔

محکاشفہ ۳۔ حضرت خواجہ محمد یار صادق سرہ الاقدس حضرت خواجہ نقشبند کے جلیل القدر اصحاب میں سے تھے۔ اور جذبہ و سلوک کے ساتھ راہ طے کی تھی۔ فنا فی اللہ اور بقا باللہ کی حقیقت تک پہنچے ہوئے تھے۔ اور ولایت و شہادت کے درجات تک عروج کیا ہے۔ حضرت خواجہ نقشبندؒ نے فرمایا ہے کہ میں نے اس کو جذبہ و سلوک کے دونوں طریقوں کی تربیت دی ہے۔ اور ان کے بارے میں فرمایا ہے کہ ہمارے پاس جو کچھ تھا یہ ہم سے لے گیا۔ اس کے ساتھ ساتھ فردیت کی نسبت مولانا عارفؒ کی خدمت سے حاصل کی ہے۔ اور فردیت کی راہ سے غیب ہریت تک اتصال پیدا کیا تھا۔ اس دو نسبت کا

غلبہ جو کہ عالم کے ساتھ بے مناصبتی ہے ان کی تکمیل و ارشاد کے لیے مانع تھا۔
ورنہ تکمیل کا مقام ان کے لیے پورے طور پر تھا۔

مکاشفہ ۴۔ حضرت خواجہ نقشبند قدس اللہ تعالیٰ سرہ الاقدس خواجگان
قدس اللہ تعالیٰ امراہم کے جذبہ کی تحصیل کے بعد سلوک فوقانی کی طرف رجوع کیا۔
اور سلوک کو انتہا تک پہنچایا اور قافی اللہ اور بقا باللہ کے ساتھ مشرت ہوئے
اور یہ ولایت کا مرتبہ ہے۔ اس کے بعد شہادت کے مقام پر پہنچے جو کہ ولایت سے
اد پر ہے۔ اور اس کو مقام ولایت سے وہی نصبت ہے جو تجلی صوری کو تجلی ذاتی سے
ہے۔ اس کے بعد صدیقیت کے مقام پر پہنچے۔ کمال و تکمیل کے ان درجات کی تحصیل
کے باوجود حیثیت ذاتی کی راہ سے غیب ہویت ذاتیہ تک پہنچے جس راہ سے حضرت امیر
کرم اللہ وجہہ پہنچے تھے۔ اور حضرت امیر کے رنگ میں اس نقطہ نہایت میں مستہلک
ہو گئے ہیں۔ اور حضرت غوث الثقلین بھی اس سے ولایت خاصہ محمدی علیہ الصلوٰۃ
والسلام کی نہایت پر ہیں۔ اگر اس نہایت میں بقا پیدا کر کے آنحضرت علیہ الصلوٰۃ
اتما و من الخیات اکملہا کے مرتبے سے بھی حصہ پائے۔ ان اکابر کے لیے اس مقام
سے بقا کی ایک قسم ہے کہ طالبوں کو اس راہ سے فائدہ پہنچاتے ہیں۔

مکاشفہ ۵۔ آج کل ان حضرات علیہ اور اکابر نقشبندیہ کے قائم مقام
ہمارے شیخ مولانا ملاذنا شیخ اجل اور عارف کامل و اکمل محمد باقی (اللہ ان کو باقی
اور محفوظ رکھے) ہیں۔ جو کہ نہایت انتہایت تک اور انتہائے درجات ولایت تک
پہنچے ہوئے ہیں۔ قطب دائرہ ولایت مدار خلافت، کاشفِ امراہ، اہل حق، محبت
ذاتیہ میں کامل، محقق، کمالات ولایت محمدیہ کے جامع، مسند اہل ارشاد و ہدایت

درج نہایت فی البدایہ کے طریق کے مرشد، زبدۃ العارفین، قدوہ المحققین
ہیں۔ مفتوی ۷

جوت گرو اہل دنیا پر غیاں چاہیے ہو اور از عشق از لیس نہاں
کہہ باہوں تاکہ لوگ اس پر چلیں اور مبادا فوت پھرت کریں

شیخنا مولانا دلازمانا شیخ اجل عارف کامل اکمل محمد باقی (اللہ ان کو باقی اور سلامت رکھے) ابتدائے حال میں شیخ ظاہر کی تعلیم کے بغیر خواجگان کے حضور میں مشرف ہوئے اور جذبہ کے مقام پر پہنچے اور وہاں استہلاک اور اضمحلال حاصل کیا۔ اور اس مقام میں ایک قسم کا بقا اور کثرت میں وحدت کا شہود پیدا کیا۔ اور ان کا باطن نہایت النہایت کے اس نور سے معمور اور منور ہو گیا جس کے ساتھ تطہیرت ارشاد کا مقام متعلق ہے۔ چنانچہ شیخ ظاہر کی اجازت کے بعد اس موقوف علیہ نور کے ساتھ طالبوں کو کثرت میں وحدت کے شہود کی تربیت فرمائی اور ارشاد تکمیل کے مقام میں ایک بڑا مرتبہ پیدا کیا۔ اور ان کی ایک ہی صحبت میں طالبوں کو جس قدر فوائد حاصل ہوتے تھے اس قدر ریاضات اور مجاہدات شاقہ سے حاصل نہ ہوتے تھے۔ اس کے باوجود بارہ اقطا کے مقامات سے بھی پورا حصہ حاصل کیا تھا۔ نیز حضرت فاروق کے خاص مسلک پر فوق کی طرف متوجہ ہو گئے تھے۔ اور سلوک آفاقی کو بھی اعیان ثابۃ تک طے کیا تھا۔ اسی دوران میں عنایت خداوندی پہنچی اور سلوک آفاقی کی راہ ان پر کھول دی۔ اور اس راہ سے اسی اسم کی طرف متوجہ ہوئے جو ان کا مربی ہے۔ اور وہاں تک پہنچ کر دلالت و شہادت اور صدیقیت کے درجات تک ترقی کی۔ اور اس راہ سے غیب ذات تک گئے اور نہایت النہایت کے نقطہ میں مستملک ہو گئے اور

اس شہادتِ غلطی سے مشرف ہوئے جس کے متعلق حضرت امیر حضرت امام حسن رضی اللہ عنہما کے حق میں فرمایا کہ ”یہ میرا بیٹا سردار ہے“ حضرت امام رضی اللہ عنہ اسی نقطہ میں اسی سبب سے استہلاک رکھتے ہیں۔ اور اسی نقطہ میں ایک قسم کی بقا اس جگہ میں ہو کہ قطب مدار کے بقا کے مناسب ہے۔ اور حضرت خواجہ نقشبند وہاں بقا کی بھی ایک قسم رکھتے ہیں، پیدا کرنا چاہتے ہیں۔ اور اسی راہ سے غیب ذات تک پہنچے کہ اولیا میں سے کم لوگ پہنچے ہیں۔ اس بلند مقصد تک پہنچنے کی اصل بعض اکابر الاکابر کے ساتھ مخصوص ہے۔ خصوصاً جب تک محبوب نہ ہوں اس راہ سے غیب تک نہیں جاسکتے ہیں۔ کامل اور مکمل محبوب کے تصرف تک پہنچنے کی بغیر ان دو طریقوں پر چلے ہوئے کوئی صورت نہیں ہے۔ اور افراد کی راہ سے اسی مطلب تک معیت کی راہ سے پہنچتے ہیں۔ لیکن سلوک کی راہ سے ترقی کر کے اس نہایت تک پہنچنا بہت دشوار بلکہ محال معلوم ہوتا ہے۔ الا یہ کہ محبوب مراد جذباتِ قویہ کے ذریعے اس کو کھینچیں اور مقصود تک پہنچائیں۔ عیش واول کو ان کا عیش مبارک ہو۔

مکاشفہ ۶۔ حق سبحانہ کی ذات صفات کے اعتبارات سے کافی بلکہ نفس صفات سے مستغنی ہے۔ یعنی جو کچھ صفات میں مترتب ہوتا ہے ذات صفات سے مجرد اس کی تربیت میں کافی ہے۔ مثلاً جو امور کہ صفتِ حیات و علم و قدرت اور ارادہ کے ساتھ وابستہ ہیں۔ اگر وہ صفات بالکل متحقق نہ ہوں تو ذات تنہا وہ کام کرتی ہے۔ اس معنی میں نہیں کہ صفات بالکل موجود نہیں ہیں یا علم میں موجود ہیں خارج میں نہیں۔ کیونکہ یہ اہل سنت و جماعت کے قول کے مخالف ہے۔ بلکہ صفات استغنی ذاتی کے باوجود خارج میں ذات غر سلطانہ کے وجود پر

زائد موجود ہیں۔ جیسا کہ اہل حق کا مذہب ہے۔ یہ ایک مثال سے واضح ہوتا ہے۔ میں
 کہتا ہوں کہ پانی بالذات بلندی سے پستی کی طرف مائل ہوتا ہے اور اس میل کو میل
 طبعی کہتے ہیں۔ پس پانی کی ذات علم و حیات اور قدرت و ارادہ کا کام کرتی ہے
 ۲۷۰ کیونکہ اگر یہ علم رکھتا تو بھی پستی کی طرف آتا۔ اور ارادت کا کام دو متساوی امور میں
 سے ایک کو خاص کرنا بھی ہوتا ہے۔ اس حاکمیت ارادہ سے حیات و قدرت کا کام
 بھی ہوتا ہے۔ اسی طرح جب وہی پانی مرتبہ تنزل میں حیوان کا جز ہوتا ہے تو اس میل
 طبعی کے ساتھ ساتھ صفات زائدہ سے بھی متصف ہوتا ہے۔ اور ان امور کو طبیعت
 کے باوجود صفات زائدہ کے ساتھ کرتا ہے۔ اللہ کی مثال بہت بلند ہے اس کی ذات
 غرسانہ استغناء ذاتی اور صفات سے کافی ہونے کے باوجود مرتبہ الوہیت میں
 صفات زائدہ موجودہ کے ساتھ متصف ہوتی ہے۔ اور جن امور کی تحصیل میں اس کی
 ذات کافی ہے ان صفات کی وجہ سے قوت سے فعل میں لاتی ہے۔ اس لیے جس
 طرح صفات سے مجرد پانی کے متعلق یہ نہیں کہا جاسکتا کہ اس کی صفات عین ذات
 ہیں بلکہ وہاں ذات ہے فقط اور صفت کی گنجائش بالکل نہیں ہے۔ اسی طرح ذات
 واجب قائل کے متعلق نہیں کہا جاسکتا کہ صفات عین ذات ہیں۔ کیونکہ وہاں صفت
 نہیں ہے کہ عینیت کا حکم لگایا جائے۔ اور جب صفت کا اعتبار آیا تو عینیت برطرف
 ہوگئی۔ اگرچہ اعتبار علی ہو۔ پس واضح ہو گیا کہ متکلمین کا کلام اور واجب تعالیٰ میں صفت
 زائدہ موجودہ کا اثبات بعض موقوفہ کے کلام سے زیادہ درست ہے جو کہ صفات کی
 عینیت کے قائل ہیں۔ اور صفات زائدہ موجودہ کا اثبات نہیں کرتے ہیں۔
 مکاشفہ ۷۔ صفات کی عینیت کا حکم اور اللہ تعالیٰ کی ذات پر

ان صفات کی زیادتی کی نفی حقیقۃ الحقائق تک نہ پہنچنے پر مبنی ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کی ذات اب تک اس جماعت کے لیے ان صفات کے پردے میں مشہود ہے۔ اور چونکہ ذات کو آئینۂ صفات میں دیکھتے ہیں اس لیے آئینہ کے اخفا کی وجہ سے ان کی نظر سے پوشیدہ ہو جاتے ہیں، اس کے عدم کا حکم لگاتے ہیں۔ اور اگر ان کا مشہود اس پردے سے باہر نکلتا تو یہ صفات کو ذات سے جدا دیکھتے اور اس کے وجود کا حکم لگاتے۔ ان کے وحدت وجود کے حکم لگانے میں یہی راز ہے۔ ماسوا ان کی نظر سے کبھی پوشیدہ نہیں ہوا ہے۔ اور اس پوشیدگی نے اس کے عدم کا حکم ۲۸ لگانے پر مجبور کیا ہے۔ چونکہ مشہود کا آئینہ مفقود کا آئینہ ہے اور اس کا علم موجود ہے اس لیے ماسوا میں بھی ان دونوں حالات کے اعتبار سے وجود خارجی کی نفی اور ثبوت علی کیا ہے۔ اس لیے ان کا فنا مکمل نہیں ہوتا ہے۔ کیونکہ ماسوا کا شعور کرتا ہے اور اس کا مشہود بر طرف ہو جاتا ہے۔ اور ماسوا کا عدم شعور اس وقت متحقق ہوتا ہے جبکہ ان کا مشہود ماسوا کے آئینہ سے پورے طور پر باہر نکل آئے۔ اور چونکہ ایسا نہیں ہوتا ہے اس لیے اس کا اثر بھی ایسا نہیں ہوتا ہے۔ اور ان کا بقا بھی مکمل نہیں ہوتا ہے۔ اس لیے کہ اس کا کامل ہونا فنا کے تام ہونے کے اعتبار سے ہے۔ چنانچہ یہ جماعت بقا کے بعد اپنے کو حق سمجھتی ہے اور اس علم کا نتیجہ بھی سُکر ہے۔ اگر کمال بقا کے ساتھ مشرف ہوتے تو جس طرح کہ وہ ہیں اپنے آپ کو دیکھتے۔ عبد ملوک کسی چیز پر قادر نہیں۔ اور یہ جماعت جمادات میں بھی علم و قدرت اور دیگر صفات کا اثبات کرتی ہے اور ان کا ثبوت ذاتی سرایت کے اعتبار سے جانتے ہیں۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ کسی چیز میں سرایت نہیں کرتا ہے۔ اور اشیاء کا احاطہ احاطہ علمی ہے۔ اور ذات منزهہ کو

عالم کے ساتھ کوئی مشابہت نہیں ہے مگر یہ کہ ان کا خالق اور ان کا رزق دینے والا ان کا پروردگار اور ان کا مولیٰ ہے۔ اس کلام کی حقیقت اوپر پانی کی ذات اور اس کے میں طبعی کی بحث میں بیان ہو چکی ہے۔ اور ان لوگوں نے اپنے علوم کے انداز سے دوسرے رنگ میں حکم کیا ہے۔ اللہ حق کو ثابت کرتا ہے اور وہی راستہ کی ہدایت کرتا ہے۔ منقول ہے کہ خواجہ یوسف ہمدانی کی مجلس میں جو خواجہ عبدالحق غجدوانی کے پیر ہیں اور حضرات خواجگان کے حلقہ کے سردار ہیں (قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم) ایک دن اغڑہ میں سے ایک شخص احوال کا ذکر کر رہا تھا تو آپ نے فرمایا بلکہ خیالات جن سے اطفال طریقت کی تربیت کی جاتی ہے بالجملہ احکام شرعیہ اور وہ علوم جو مشکوٰۃ نبوت خاتمہ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام سے ظواہر مراد اور وضوح استفاد کے مطابق ہیں وہ مرکز عدالت و استقامت پر ہیں۔ اور اس کے خلاف کئی اور بے استقامتی کو مستلزم ہے۔ اگرچہ توجیہ و تاویل کے ذریعے ہو۔ یا کشف کے ذریعے ہو۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ۲۱ اِنَّ هٰذَا صَوْرَاطٌ مُّسْتَقِيْمٌ فَاتَّبِعُوْهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ (بے شک یہ میرا راستہ سیدھا ہے پس اس کی پیروی کرو اور راستوں کی پیروی نہ کرو)۔ اور نہایت نہایت تک پہنچنے کی علامت خصوصاً ان احکام کا تابع اور مطیع ہونا ہے اور ان علوم کے ساتھ متحقق اور متخلق ہونا ہے۔ کشف کو نص کے تابع بنانا عین استقامت ہے۔ اور الامام کو وحی پر چھوڑنا عین جواب ہے۔ جن شریع کے ساتھ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مخصوص ہوئے ہیں۔ یہ ان علوم کے احکام ہیں جو مرتبہ ذات کے مناسب ہیں۔ اور ان کے مقتضیٰ پر عمل کرنا اس

نہایت تک پہنچانے والا ہے۔ اسی طرح ہر پیغمبر (صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیٰ
 جمیع الانبیاء و المرسلین) کہ اپنے پروردگار کے مرتبہ کے مناسب ہے اور اس کے
 مقتضا پر عمل وہاں تک پہنچانے والا ہے۔ پس جس جماعت کو حق سبحانہ و تعالیٰ
 نے حضرت خاتمیت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اتباع کی وجہ سے اس نہایت تک
 پہنچایا وہ جماعت علم و عمل میں بال برابر بھی شریعت کے مخالفت نہیں ہوتی ہے۔
 جس طرح کہ علمائے اہل حق کے نزدیک ثابت ہے۔ اس سے تجاوز نہیں کرتی ہے
 اور نہ اس سے جدا ہوتی ہے۔ اور علوم لدنی جو ان پر فرض کرتے ہیں وہ شریعتِ عز کے
 علم کے موافق ہیں۔ بلکہ ان ہی علوم کی تفصیل ہے۔ ایک شخص نے حضرت خواجہ
 نقشبند قدس اللہ سرہ سے پوچھا کہ سلوک سے مقصود کیا ہے؟ انھوں نے فرمایا
 تاکہ معرفتِ اجمالی، تفصیلی ہو جائے اور استدلالی کشفی ہو جائے۔ اور ہر وہ کشف
 جو کہ ظاہر شریعت اور علمائے اہل سنت والجماعت کے مقررہ اصول کے خلاف
 قبول کے لائق نہیں۔ اس لیے کہ یہ اس طریقہ مستقیم سے انحراف ہے جو کہ حضرت
 محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خاصہ ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے
 اِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ عَلٰی صِرَاطٍ مُسْتَقِیْمٍ۔ (بے شک آپ مرسلین میں
 سے ہیں سیدھے راستے پر ہیں)۔ محمدی المشرّب اس علمی و عملی دولت کے
 ساتھ مشرف ہے۔ اور ولایت خاصہ محمدی اس کا حصہ ہے۔ اور اس کا مخالف
 اگرچہ اس کو کشف ہوتا ہو۔ اگرچہ اولیا میں سے ہو اس کا اس ولایت میں حصہ
 نہیں ہے۔ اور گزشتہ پیغمبروں میں سے کسی ایک پیغمبر کے قدم پر ہے۔ اور ۳
 وہ علوم صحیفہ کی تقدیر پر ان انبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علوم شرایع کے

موافق ہیں۔ اور اس کے سیر کی انتہا اُسی نبی کے قدم تک ہے۔ محمدی المشریہ تمام علمی و فنی کمالات کو جامع ہے اور مرکز اعتدال پر ہے۔ اچھے نواب ہمدرد و تہاداری آپ کی ذات مبارک کو ہیں تنہا حاصل وہ کمالات کہ جو جملہ حسین رکھتے ہیں جو کتاب کہ دنیا و دین کے سرور علیہ الصلوٰۃ والسلام پر نازل ہوئی ہے وہ ان تمام کتب سماوی کو جامع ہے جو دوسرے انبیاء پر نازل ہوئی ہیں۔ اور آپ کی شریعت دیگر شریعتوں کا خلاصہ ہے۔ قتائے اتم محمدیوں کا خلاصہ ہے اور بقائے اکمل اُن کی شان کے لائق ہے۔ اس لیے کہ بقا کی اُکملیت عہد کے مرتبے میں نہیں ہے اور یہ اسی دولت ہے جو آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کو مرحمت ہوئی ہے دوسرے لوگ طفیلی ہیں۔ اور طفیلی آپ کی تابعداری کرنے والے ہیں۔ آپ کی پیروی کے بغیر اس دولت تک پہنچنا دشوار، بلکہ محال ہے۔ یہ بلند مقام نہایت نہایت تک پہنچنے کے ساتھ مربوط ہے۔ یہ مقام کمال تنزل میں ہے۔ اور وہ نہایت کمال بلندی میں۔ اور نقیض کے طرفین میں اعلیٰ ہے لیکن کوئی چیز اگر اپنی حد سے بڑھ جائے تو اس کا عکس ہو جاتی ہے۔

مکاشفہ ۸۔ جاننا چاہیے کہ قابلیتِ ادنیٰ جس کی تعمیر حقیقت محمدی (علیہ الصلوٰۃ والسلام و التمجید) سے کی جاتی ہے قابلیتِ ذات ہے خصوصاً اس اعتبار علمی کے لیے جو کہ اجمال کے طور پر ان تمام کمالات کے ساتھ متعلق ہوتا ہے جو کہ کلام کی شان ہیں۔ بلکہ قرآن مجید میں تفصیل سے بیان ہوا ہے۔ اور وہ قابلیتِ رب محمدی (علی صاجراً الصلوٰۃ والسلام) ہے۔ اور ہو سکتا ہے کہ بعض صوفیہ نے جو فرمایا ہے کہ آنحضرت کا رب شانِ اعلم ہے تو اس کے یہی معنی ہوں۔ اور اس قابلیتِ ادنیٰ کے اعتبار سے افادہ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی نسبت متحقق ہوا ہے۔ اور آپ کی کامل

پیروی کرنے والوں کے ارباب جو کہ آپ کے قدم پر ہیں (اولاً آپ پر اور ثانیاً ان لوگوں پر درود و سلام ہو) اعتبار مذکور کی قابلیت میں جو کہ اجزاء کی طرح ہیں خصوصاً اس قابلیت جمع کے لیے۔ اور اولاً الغرم اور غیر اولوا الغرم انبیاء و رسل کے ارباب ہمارے پیغمبر (علیہ و علیہم السلام) کے علاوہ قابلیت ذات ہے تمام صفات کے لیے اجمالی طور پر متصف ہونے کی۔ اور یہی قابلیت بعض اعتبارات سے مستفیض ہو کر ان کے درجات کے لحاظ سے متعدد حقائق ہو گئے۔ اور جو جماعت کہ ان کے قدم پر ہے اس مقام سے حصہ رکھتی ہے۔ لیکن ان کے حقائق تمام صفات ہیں جو کہ اس قابلیت اخیرہ کے تحت واقع ہوئی ہیں۔ اور یہ قابلیت اللہ جل شانہ کی ذات و صفات کے درمیان برزخ ہے۔ اور قابلیت اولی ذات و صفات اور شیونات ذاتیہ اور ان قابلیت کے درمیان حجاب ہے جو کہ ان قابلیت کے لیے خصوصاً اجزاء کی طرح ہیں۔ اور برزخ چونکہ دو جہتوں کا حکم رکھتا ہے اس لیے لازماً دوسری قابلیت میں حجابیت کا حکم پیدا ہو گیا ہے۔ کیونکہ اس کی آخری جہت وہ صفات ہیں جو کہ ذات پر زائد ہیں۔ اور ذات پر دہو زائد کے ساتھ موجود ہیں۔ جیسا کہ علمائے اہل حق کے نزدیک ثابت ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کی قدر دانی فرمائے۔ اور نقیئاً ایسا ہی ہے۔ اور حجاب کے معنی اس کے سوا کچھ نہیں کہ وہ شے پر ایک زائد چیز ہے۔ اور قابلیت اولیٰ چونکہ اس کی تحتانی جہت سے وہ قابلیت ہیں جو ذات پر زائد محض اعتباری طور پر ہیں، اس لیے اس قابلیت کا انضیاع اسی جہت سے حجابیت کا سبب نہیں ہوتا ہے۔ البتہ یہاں بھی ایک حجاب علمی پیدا ہو گیا بخلاف پہلی صورت کے کہ اس میں حجاب عینی خارجی ہے۔ لیکن جانتا چاہیے کہ حجاب علمی کا اٹھ جانا ممکن ہے بلکہ وقوع میں آتا ہے۔

اور حجاب خارجی کا اٹھنا ممکن نہیں ہے۔ یہیں سے ادب اب سے رب الارباب کی طرف
 محمدیوں کی ترقیات اور عروج واقع ہوتی ہیں۔ اس لیے ضروری ہے کہ تجلی ذاتی آپ
 (آپ پر اور تمام انبیاء پر درود و سلام) کے ساتھ اور آپ کی متابعت کے ساتھ مخصوص
 ص ۳۲ ہو اور ان کا مشہود بلا حجاب کے ہو۔ پس غور کرو۔ اور صفات اور اس کی قابلیت
 کی جانب میں غلائق اور اپنے ادب اب سے عروج ممکن نہیں ہے کیونکہ یہ حجاب مرفوع نہیں ہوتا
 ہے کہ عروج ممکن ہو۔ آج کل بعض صوفیہ نے حقیقت محمدی (علیہ الصلوٰۃ والسلام) کو
 تمام صفات کے ساتھ اجمالی طور پر ذات کے مقصد ہونے کی قابلیت گمان کیا ہے۔
 اور اس گمان کا سبب یہ گمان ہے کہ یہ جماعت خانہ صفات میں ہے اور اس مقام
 سے حصہ رکھتی ہے۔ اور اس مقام کی قابلیت مذکورہ قابلیت ہے جیسا کہ گزرا۔
 اس لیے ضرورت کی بنا پر اس بلند مقام کو آپ کی طرف نسبت کیا ہے۔ جیسا کہ پہلے
 بیان ہوا۔ اور جو پہلے بیان ہوا وہی حق ہے۔ اور اللہ سبحانہ زیادہ جانتا ہے اور
 وہ راستہ کی ہدایت کرتا ہے۔ اور ان کا یہ حکم لگانا کہ یہ قابلیت شیونات کے اوپر
 ہے۔ ایسا ہی ہے۔ اور جن شیونات کو اس کے تحت ثابت کیا ہے وہ شیونات نہیں ہیں
 بلکہ صفات ہیں، جو اس قابلیت کے تحت ہیں۔ اور چونکہ اس جماعت کی نظر اس گھر سے
 آگے نہیں بڑھی ہے اس لیے صفات کو شیونات سمجھ لیا ہے۔ اس وجہ سے زیادتی صفات
 کے بھی منکر ہیں۔ بلکہ شیونات میں ذات ہیں اور صفات ذات پر زائد ہیں۔ اور
 شیونات کی تفصیل علیحدہ لکھی گئی ہے۔ اور صفات کاغذ پر علیحدہ لکھی گئی ہیں۔ وہاں
 دیکھنا چاہیے۔

مکاشفہ ۹۔ صفت کلام بلکہ شان کلام اس لیے کہ ہمارا کلام اس میں ہے

اس کے واسطے محتاج الیہ ہے کہ افادہ اس کے بغیر متصور نہیں ہے۔ پس تمام کمالات ذاتیہ اور شیونات ذاتیہ پہلے اس صفت کے مرتبہ میں بلکہ اس شان کے مرتبہ میں فائز ہوتے ہیں۔ اور وہاں سے عالم افادہ میں آتے ہیں۔ مثلاً جو شخص کہ بہت سے کمالات رکھتا ہے اور چاہتا ہے کہ ان کمالات کو ظاہر کرے تو پہلے ان کو قوت کلامیہ کے مرتبہ میں نیچے لاتا ہے اور اس جگہ سے ان کا اظہار کرتا ہے۔ پس واجب تھا کہ اس مرتبہ شیونات میں جو کذات پر محض اعتباری طور پر زائد ہیں کلام کی شان اس معنی کے ساتھ مخصوص ہو گئی۔ اور جو کچھ کمالات مرتبہ ذات و شیونات میں متحقق تھے ۳۳ پورے کے پورے کلام کی شان میں فائز ہوئے۔ اس شان کی حقیقت کا پورا حال صرف ہی قرآن ہے۔ اور یہ عربی عبارات اور ترتیب اور جو مصاحف میں لکھی ہوئی ہے۔ اور ہر وہ کتاب جو کہ اُن پر نازل ہوئی ہے اس قرآن کے اجزاء میں سے ایک جزء ہے کہ اس کی بعض عبارتوں سے بعض وجوہ سے مستفاد ہے۔ اور ابتدا سے انتہا تک تمام کمالات کی تخلیق اس سے مستفاد ہے۔ اِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ اَنْ يَّقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ۔ (ہمارا کسی چیز کے متعلق کہنا، جبکہ ہم اس کا ارادہ کریں یہ کہ اس سے کن کہیں تو ہو جاتا ہے) اس قول کا مصداق ہے۔ اور یہ قرآن اس عظیم مرتبہ کے ساتھ دائرہ اعلیٰ میں داخل ہے کسی ظہیریت نے اس کی طرف راہ نہیں پائی۔ اور بعض اکابر اولیاء اللہ جو فرماتے تھے کہ قرآن مرتبہ جمع سے ہے وہ اسی معنی کے اعتبار سے ہے۔ اور قابلیت اولیٰ جس کی تعبیر حقیقت محمدی (علیہ من الصلوٰۃ اتمنا ومن التحیات اكلما) سے کی جاتی ہے۔ اس قرآن مجید کا تعلق ہے۔ پس وہ قابلیت بھی تمام کمالات ذاتیہ کو جامع ہے اور شیونات ذاتیہ ہوگی۔ لیکن ظہیریت کے طور پر

اس اصالت کے طور پر نہیں۔ اور قرآن بطریق اصالت جامع ہے۔ اور اسی مناسبت سے قرآن مجید آں سرور (صلی اللہ علیہ وسلم) پر نازل ہوا۔ اور آپ کو اس نعمت عظمیٰ کے ساتھ مخصوص کیا۔ اور حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو حضرت عائشہ صدیقہ کی شان میں فرمایا کہ اپنے دین کا دو حصہ اس حیراء سے اخذ کرو۔ اسی طرح اشارہ ہے۔ اور اسجناب علیہ الصلوٰۃ والسلام والحمیۃ کے خلق کے بیان میں حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ "کان خلقہ القرآن" (آپ کا خلق قرآن ہے) تو یہ ہی مناسبت کی وجہ سے ہے کہ اصالت و ظلیت ہے۔ اور آپ (علیہ الصلوٰۃ والسلام) کی شریعت کی بزرگی کو اس سے قیاس کرنا چاہیے اور آپ کی متابعت کو تمام سعادات کا سرمایہ جانا چاہیے۔ ع (ترجمہ)

دولت یہی ہے دیکھیے کس کو نصیب ہو

یہ ایسا علم ہے کہ بعض ان افراد کے ساتھ مخصوص ہے جن کو خلق قرآنی کے ساتھ متعلق کیا ہے۔ اور اس کی روشنی سے دیدہ بعیرت کو سرگمیں بنایا ہے۔ اقطاب کی منظر یہاں تک نہیں پہنچتی ہے۔ اور ظلیت کے مراتب سے نفوذ نہیں کرتی ہے۔ اور علوم و مقامات کے دقائق بعض افراد اقطاب کے ساتھ مخصوص ہیں۔ اقطاب ارشاد و مدار کے دوسرے کار و بار ہیں۔ اور خاص خدمت کے ساتھ مخصوص ہیں۔ ان لوگوں کے لیے خوشخبری ہے جو کہ قطبیت اور فردیت دونوں کے مرتبوں کو جامع ہیں مثلاً سید الطائفہ بنید بغدادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ اور یہ فردیت کی نسبت ان کو شیخ محمد قضا سے حاصل ہوئی۔ اور نسبت قطبیت کی تکمیل میں ان کے پیر شیخ سر سقراطی رضی اللہ عنہ۔ اور سید الطائفہ نسبت فردیت کے مقابلے میں نسبت قطبیت کو قراوش کر کے

فرماتے ہیں کہ لوگ جانتے ہیں کہ میں سرّی کامرید ہوں، میں محمد قصاب کا مرید ہوں۔ اب اصل کلام کی طرف متوجہ ہوتا ہوں اور کہتا ہوں کہ قرآن میں ماضی اور استقبال کا لفظ اس سبب سے ہے کہ ازلیت وابدیت کے تمام زمانے اس سے ظہور میں آئے ہیں ان میں بعض تو ماضی سے اور بعض حال سے اور بعض استقبال سے تعلق رکھتے ہیں تو یہ قرآن کی نسبت سے نہیں ہوتے ہیں بلکہ بعض زمانوں کی نسبت سے ہوتے ہیں۔ قرآن اس پر شامل ہے۔ مثلاً ایک شخص اپنے گزشتہ احوال کو ماضی کے ساتھ تعبیر کرتا ہے تو یہ ماضویت اس شخص کے زمانہ حال کے اعتبار سے ہے اُس شخص کے اعتبار سے نہیں۔

وہ شخص تمام ازمنہ کو جامع ہے۔ اللہ تعالیٰ صواب کا جاننے والا، سیدھی راہ کا اہمام کرنے والا ہے۔ اور اللہ ہی حق کو ثابت کرتا ہے۔ اور وہ راستہ کی ہدایت کرتا ہے۔ پس قرآن کی تصدیق کرنے والا اور اس کے مطابق احکام کی پیروی کرنے والا، تمام کتب سماویہ کی تصدیق کرنے والا اور انبیاء صلوٰۃ اللہ وسلامہ علیہم اجمعین کے جمیع شریع کے کمالات کو حاوی ہے۔ اور اس کلام اللہ کی تکریم کرنے والا اور اس شریعت کے مطابق عمل نہ کرنا بڑی مجروحی کو مستلزم ہے۔ (ترجمہ)

حضرت ختمِ رسل ہیں دو جہاں کی آبرو خاک اس کے سر پہ جو کوئی نہیں دیکھ

مکاشفہ ۱۰۔ جانتا چاہیے کہ قرآن کے حروف میں سے ہر ایک حرف اجمال کے طور پر تمام کمالات کو جامع ہے۔ اور طویل سورتوں میں جو خاص تفصیلت ہے چھوٹی سورتوں میں بھی وہی تفصیلت رکھی ہے۔ طویل و قصیر ہونا اس باب میں کوئی فرق پیدا نہیں کرتا ہے۔ البتہ ہر سورۃ کے لیے بلکہ ہر آیت کے لیے بلکہ ہر کلمہ کے لیے ایک خاص قسم کی تفصیلت مخصوص ہے۔ جیسا کہ شیون الہی میں ہر شان

تمام شیونات کو اجمال کے طور پر جامع ہے۔ ساتھ ساتھ خاص تاثیر اور تفصیلت کے ساتھ مخصوص ہے۔ اس لیے قابلیت ادلی میں جو لوگوں نے کہا ہے کہ اس مرتبہ میں ہر شان تمام شیون کو جامع ہے تو اس مرتبہ میں شیون کا اطلاق ظلیت کے اعتبار سے ہے ورنہ شیون دائرہ اصل میں داخل ہیں۔

مکاشفہ ۱۱۔ معلوم ہو کہ ہر سورۃ بلکہ ہر آیت جو خاص اور الگ واقعہ کے متعلق نازل ہوئی ہے اس کا قراءت کرنا اس کی تلاوت کرنے والے کو اس باب میں پورا فائدہ پہنچاتا ہے۔ مثلاً جو آیت کہ ترکیب نفس کے باب میں نازل ہوئی ہے اس آیت کی قراءت کا ترکیب نفس میں بہت بڑا اثر ہے۔ اسی پر سبھوں کو قیاس کرنا چاہیے۔

مکاشفہ ۱۲۔ تحقیق کہ آیت کریمہ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ مُّخْتَلِفٍ (باطل نہ اس کے آگے سے آتا ہے اور نہ اس کے پیچھے سے۔ حکیم حمید کی طرف سے اتارا ہوا ہے) میں اس طرف اشارہ ہے کہ قرآن دائرہ اصل میں داخل ہے۔ باطل کو اس کی طرف راہ نہیں ہے۔ اس لیے کہ ہر ظل جو کہ جہت تحتانی کے اعتبار سے ہے اس کے ظل میں باطل کو راہ ہے۔ جو کچھ باطل اس کی طرف راہ نہیں پاتا ہے اور اصل خالص ہے۔ ہر چیز اس کی ذات کے سوا ہلاک ہونے والی ہے۔ اللہ سبحانہ زیادہ جاننے والا ہے اور وہ راستہ کی ہدایت دیتا ہے۔

مکاشفہ ۱۳۔ گویا آیت کریمہ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ۔ میں اس طرف اشارہ ہے کہ حقیقت قرآنی کے بعض دقائق سے مطلع ہونا کامل پاک لوگوں کے ساتھ

اس کا اللہ تعالیٰ کی جناب سے فیضان ہوتا ہے اور اس کی شیونات کا نتیجہ ہے کیونکہ
 ص ۳ ہر برائی اور نقص جو درجہ میں آتا ہے اس کا سبب ذات و صفات محدثہ ہیں۔ مَا أَصَابَكَ
 مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنْ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ۔ (جو اچھائی تجھ کو
 پہنچے تو وہ اللہ کی طرف سے ہے۔ اور جو بُرائی تجھ کو پہنچے وہ تیری اپنی ذات کی طرف
 سے ہے۔) خود نفس قاطع ہے۔ اس لیے اس ماہ مبارک کی تمام بھلائیاں اور برکتیں
 کمالات ذاتیہ کا نتیجہ ہیں کہ شانِ کلام ان سمجھوں کو جامع ہے۔ اور قرآن مجید اس
 جامع شان کی حقیقت کا پورا حاصل ہے۔ چنانچہ اس ماہ مبارک کو قرآن مجید کے
 ساتھ پوری مناسبت ہے۔ کیونکہ قرآن تمام کمالات کو جامع ہے اور یہ مہینہ تمام
 بھلائیوں کو جامع ہے جو کہ ان کمالات کے نتائج و ثمرات ہیں۔ اور یہی مناسبت
 اس ماہ میں نزولِ قرآن کا سبب ہوئی شَهِدَ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ
 (رمضان کا مہینہ ہے جس میں قرآن نازل کیا گیا) اور اس ماہ میں شبِ قدر اس
 ماہ کا زبدہ اور خلاصہ ہے۔ یہ رات مغرب ہے اور یہ ماہ پوست کی طرح ہے۔ اس لیے
 جو لوگ اس ماہ کو جمعیت کے ساتھ گزاریں اور اس کی بھلائوں اور برکتوں سے
 بہرہ ور ہوں تو سال بھر اطمینان سے گزارتے ہیں اور خیر و برکت سے معمور ہوتے ہیں۔
 اللہ تعالیٰ اس ماہ مبارک میں ہمیں نیکیوں اور برکتوں کی توفیق بخشیں۔ اور ہمیں
 اللہ تعالیٰ اس سے بہت زیادہ حصہ عطا کرے۔

مکاشفہ ۱۵۱۔ حضرت رسالت پناہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا
 کہ ”جب تم میں سے کوئی شخص افطار کرے تو چاہیے کہ کھجور سے افطار کرے۔ کیونکہ
 یہ برکت ہے۔“ کھجور سے روزہ افطار کرنے کا راز کھجور کی برکت ہونے میں ہے۔

کیونکہ کھجور کا درخت غزال جامعیت اور اعلیٰیت کی صفت کے ساتھ انسان کے رنگ میں پیدا گیا ہے۔ اس لیے حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے کھجور کے درخت کو نبی آدم کا چچا فرمایا ہے، جو کہ حضرت آدم علیہ السلام کی مٹی سے پیدا کیا گیا ہے جیسا کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے چچا کھجور کے درخت کی عزت کرو کیونکہ حضرت آدم علیہ السلام کی باقی ماندہ مٹی سے پیدا کیا گیا ہے۔ اور اس برکت کی طرف اس کی نسبت اس جامعیت کے اعتبار سے ہو سکتی ہے۔ اس لیے اس کے پھل یعنی کھجور سے افطار کرنے میں وہ کھجور افطار کرنے والے کا جزو بن جاتی ہے اور اس کی حقیقت ۳۵ جامعہ اس جزئیّت کے اعتبار سے اس کے کھانے والے کی حقیقت کا جزو بن جاتی ہے اور اس کا کھانا بے انتہا کمالات کو جامع ہونے کے اعتبار سے ہوتا ہے جو کہ اس کھجور کی حقیقت جامعہ میں مندرج ہیں۔ اور یہ معنی اگرچہ اس کے مطلقاً کھانے میں حاصل ہے۔ لیکن افطار کے وقت جو کہ شہواتِ مافعہ اور لذاتِ فانیہ سے روزہ دار کے خالی ہونے کا وقت ہے زیادہ اثر کرتا ہے۔ اور یہ معنی پورے اور کامل طور پر ظاہر ہوتے ہیں۔ اور سرور علیہ الصلوٰۃ التہامد من النبیات اکملہ لانے جو فرمایا کہ مؤمنین کا بہترین سحر کھجور سے ہے۔ یہ اس اعتبار سے ہو سکتا ہے کہ غذا میں جو کہ صاحبِ غذا کا جزو بن جاتی ہے اس غذا کی حقیقت سے اس کی حقیقت کی تکمیل ہوتی ہے۔ اور چونکہ یہ معنی روزہ میں مفقود ہے اس لیے اس کی تلافی کے لیے کھجور سے سحر کی ترغیب دی۔ گویا اس کا کھانا تمام ماکولات کے کھانے کا فائدہ دیتا ہے۔ اور اس کی برکت جامعیت کے اعتبار سے افطار کے وقت تک ظاہر ہوتی ہے۔ اور غذا کا یہ فائدہ جو کہ بیان ہوا اس تقدیر پر مرتب ہوتا ہے کہ وہ غذا شرعی تجویز کے طور پر استعمال ہو۔

اور حدودِ شرعیہ سے ہر مومن متجاوز نہ ہو۔ نیز اس فائدے کی حقیقت اس وقت ظہور
ہوتی ہے کہ اس کا کھانا صورت سے گزر کر حقیقت تک پہنچا ہوا ہو۔ اور ظاہر سے
باطن تک آرام کیے ہوئے ہو۔ اور ظاہر غذا اس کے ظاہر کے لیے اور باطنی غذا اس
کے باطن کے لیے مدد ہے۔ لیکن امداد ظاہری مقصود ہے۔ اور اس کا کھانا عین قنوت
ہے۔ شعر۔

لعمتہ یوں کھاؤ کہ وہ گوہر بنے بعد اس کے کھاؤ جو کچھ مل سکے
صاحبِ غذا کو افطار میں ٹہلت اور سحر کی تاخیر کا حکم دینے میں تکمیل غذا کا راز
یہی ہے۔ اگر کوئی کہے کہ جب عارف کی تکمیل غذا کی تاثیر میں ہے تو درزے میں
جو کہ ترک غذا ہے کیا حکمت ہے؟ تو ہم کہیں گے کہ بعض اسماء الہی جلِ سلطانہ
مدۃ ۳۹ جو کہ مرتبہ صمدیت کے مناسب ہے غذا کے روکنے میں بھی اس کی تکمیل ہے۔ اللہ
تعالیٰ حقیقتِ حال سے زیادہ باخبر ہے۔

مکاشفہ ۱۶۔ اللہ تعالیٰ کی ذات پر شیون کی زیادتی محض اعتباری ہے
اور اُس کی ذات پر صفات کی زیادتی وجود خارجی کے ذریعے ہے۔ اس لیے کہ
صفات خارج میں ذات پر وجودِ ذات کے ساتھ موجود ہیں۔ جیسا کہ اہل حق کا مذہب
ہے۔ اور شیون و صفات میں فرق بہت ہی دقیق ہے۔ محد یوں میں سے جو لوگ
کامل ہیں وہ اس فرق سے باخبر ہیں۔ اس گروہ میں سے اکثر نے اس فرق کو نہ جاننے
کی وجہ سے شیون کو عین صفات سمجھا۔ اور خارج میں صفات کے وجود کے منکر
ہو گئے ہیں۔ اور یہ جیسا کہ تم دیکھتے ہو کہ اہل سنت والجماعت کے اجماع کے تحت
ہے۔ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔ اس فقرے نے فرق مذکور کو تفصیل کے ساتھ

اپنے بعض مسودات میں لکھا ہے۔ اور تنظیر و تمثیل کے ساتھ روشن کر دیا ہے۔ انھوں نے
 شیون دائرہ اصل میں داخل ہیں۔ کسی قابلیت نے اس کی طرف راہ نہیں پائی۔ جو
 قابلیت کہ اس شیون کے تحت ہیں سایوں کی طرح ہیں۔ ان شیون کے لیے محدلوں
 کے حقائق ان کے درجات و مراتب کے فرق کے مطابق ہیں۔ اور حقیقت ان سبھوں کو
 جامع ہے۔ اس کے منظر پر صلوٰۃ و سلام اور تحیات اور ظہور کمال کے منظر پر برکات
 ہوں۔ ان اقطاب کے عروج کی نہایت قابلیت اولیٰ کے مرتبہ کی نہایت تک ہے۔
 جو کہ حقیقت محمدی (صلوٰۃ اللہ تعالیٰ و سلامہ علیہ) ہے۔ ان اقطاب کا مقام
 گویا اس قابلیت کے مرکز کے نقطہ میں ہے۔ اور ہر قطب جو ہوتا ہے ارشاد پر مدار
 ہوتا ہے۔ اور جب نیچے آتا ہے تو ہر جگہ سے نیچے آتا ہے۔ ان کی ترقی اس مقام
 سے اوپر تک نہیں ہے۔ اور اگر ترقی واقع ہوتی ہے تو بعض کو اجمالی طور پر ہوتی ہے
 اور اس مقام سے ترقی اور دائرہ اصل میں داخل ہونا اس وقت کے افراد کے ساتھ
 مخصوص ہے رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔ اور جب تک فردیت کے مقام تک
 نہ پہنچے یہ کمال بے حاصل ہے۔ ہاں بعض کاملین کو افراد کی محبت کی وجہ سے، اور
 ان کی تاثیر کی وجہ سے اس کمال سے حصہ ملتا ہے۔ بغیر اس کے کہ فردیت کے مقام
 تک پہنچیں اور بغیر اس کے کہ دائرہ اصل میں داخل ہوں۔ چونکہ یہ دخول افراد کے ساتھ
 مخصوص ہے، لیکن اس مقام سے دوسروں کو افراد کی مناسبت کے واسطے سے حصہ
 حاصل ہے۔ اور افراد میں بھی تفاوت بہت زیادہ ہے۔ دائرہ اصل میں داخل ہونے
 کے بعد اس لیے کہ شیون بھی اس دائرہ میں داخل ہیں اگرچہ عین ذات ہیں لیکن محض اعتباری
 طور پر ان میں زیادتی حاصل ہے۔ شعر (ترجمہ)

فراق یا رہبت ہے اگرچہ ہو کم بھی جو آدھا بال بھی ہو آنکھ میں تو کیا کم ہے
 شہود ذات سب کو حاصل ہے خواہ شیون کے مرتبے میں ہو خواہ ذات میں داخل ہو۔
 درہ شہود کو اس مقام میں کوئی دخل نہیں ہے۔ اور نیز اس خاص کیفیت کی صورت عالم
 مثال میں مشہود کی صورت میں متشکل نگرانی ہے۔ اور اس اعتبار سے اس کا اور اس طرح
 کے دیگر الفاظ کا اطلاق کیا جاتا ہے اور نگرانی مذکور بھی دائرہ اصل میں دخول کے بغیر
 تصور نہیں ہے۔ اور جو جماعت کہ داخل نہیں ہے اور طلبیت کے مراتب سے پورے
 طور پر گزر چکی ہے ان لوگوں کا مشہود دائرہ اصل ہے جو کہ حضرت تعالیٰ شائے اور شیون
 کو جامع ہے۔ ذات فقط کا مشہود شیون کی مشارکت کے ساتھ افراد کے ساتھ مخصوص
 جاننا چاہیے کہ ان بزرگوں میں سے جو لوگ ذات تک داخل ہیں اور افراد کے ساتھ
 ملقب ہیں وہ بھی بہت ہی کم ہیں۔ اور اکابر صحابہ اور اہل بیت میں سے ائمہ اثنا عشر
 رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اس دولت سے فیض یافتہ ہیں۔ اور اکابر اولیاء اللہ
 میں۔ قطب ثوث الثقلین قطب ربانی محی الدین شیخ عبدالقادر جیلانی قدس اللہ
 تعالیٰ سرہ الاقدس ہیں، یہ اس دولت میں ممتاز ہیں اور اس مقام میں خاص شان رکھتے
 ہیں۔ دوسرے اولیاء کو اس خصوصیت سے بہت کم حصہ ملا ہے۔ اور یہی فضل کا امتیاز
 ان کے علاوہ شان کا باعث ہوا ہے۔ چنانچہ انھوں نے فرمایا ہے کہ "میرا یہ قدم
 زلزلہ کی گردن پر ہے۔ اگرچہ دوسروں کے بھی فضائل و کرامات بہت زیادہ
 ہیں۔ لیکن ان کا قرب اس خصوصیت میں سب سے زیادہ ہے۔ اس کیفیت کے ساتھ
 عروج میں کوئی بھی ان کے مرتبے کو نہیں پہنچتا ہے۔ یہ اصحاب اور ائمہ اثنا عشر کے ساتھ
 اس باب میں شریک ہیں۔ یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جسے چاہتا ہے دیکھئے اللہ بڑے فضل والا ہے۔"

مکاشفہ ۱۷۔ عالم اجسام عالم ارواح کے لیے سایہ کی طرح ہے۔ اور ارواح بھی شیونات الہی جل شانہ کے لیے بمنزلہ ظل (سایہ) کے ہیں، جو کہ اسما و النبی سبحانہ کی طرح عین ذات ہیں (غسلطانہ) جو کہ ذات تقدس و تعالیٰ پر زائد ہیں۔ ظلیتِ ادنیٰ جو کہ شیونات کی ظلیت ہے محمدی المشرّب جماعت کے ساتھ مخصوص ہے کہ کہ پوری جامعیت جو اس صورت میں ہے ذات جل سلطانہ کی عنیت سے حاصل ہے اسی وجہ سے تجلی ذاتی ان کے ساتھ مخصوص ہو گئی ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جسے چاہتا ہے دیتا ہے۔ اللہ بڑے فضل والا ہے۔

مکاشفہ ۱۸۔ ایک سالک جب چاہتا ہے کہ اس عالم اجسام سے قدم ادا کر کے تو محض عنایتِ خداوندی کی وجہ سے بعض کی نظر عالم ارواح پر پڑتی ہے جو کہ اس عالم کی اصل ہے۔ اور ظلیت کی مناسبت کی وجہ سے ارواح خصوصاً شیونات کو یا اسما و النبی عالم اجسام کے لیے جو کہ ظل کا ظل ہے حق جانتا ہے اور اس کے مشہود کو مشہود حق یقین کرتا ہے۔ حالانکہ حقیقت میں اس کا مشہود عالم ارواح ہے جو اپنی اصل کے ساتھ مناسبت رکھتا ہے۔ اور اس متجلی کے لیے کہ اس تجلی کی ابتدا میں عالم اجسام بھی مشہود ہے، لیکن چونکہ نظر ادا پر کی طرف رکھتا ہے اس لیے ادا پر کی طرف متوجہ ہے۔ اسی عالم سفلی کو عالم ارواح جان کر اس کی حقیقت کا حکم لگاتا ہے۔ اور اگرچہ اس وقت میں اس کو روحانیت کے عنوان سے نہیں جانتا ہے بلکہ حقانیت کے عنوان سے تخیل کرتا ہے اس لیے خود کو اور عالم کو حق جانتا ہے اور آخر میں اس متجلی لڑکے کے لیے عالم اجسام پورے طور پر نظر سے اٹھ جاتا ہے، اور مراتب پیدا کرتا ہے۔ اور وہی عالم ارواح اس عالم میں اس کا مشہود ہوتا ہے

۷۲ اگرچہ وہ روحانیت کے عنوان سے جانتا ہے اس وقت میں حکم کرتا ہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ موجود ہے۔ اور اس کے علاوہ کوئی چیز موجود نہیں ہے۔ اس غلبہ شہود کی حالت میں اس وقت بعض کا آنا یا نکل جانا رہتا ہے اور اپنے کو گم کر دیتا ہے۔ ان دونوں صورتوں میں اس کی تجلی صورت کی تجلی ہے۔ اور اس کا مشہود صرف عالم ارواح ہے۔ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ اس مقام میں اُس کے لیے بقا بھی پیدا ہوتی ہے۔ اور جو انا کہ زائل ہو گیا تھا وہ واپس لوٹ آتا ہے۔ اس وقت پھر وہ اپنے آپ کو حق جانتا ہے۔ حالانکہ حقیقت میں روح کی وجہ سے بقا پائی ہے اور اُس کا آثار روح پر پڑا ہوا ہوتا ہے۔ اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ اس بقا کو حق الیقین خیال کرتا ہے جیسا کہ بعضوں نے گمان کیا ہے۔ اور فنا و بقا کو پہلے قدم میں ثابت کرتا ہے اور عالم الیقین اور عین الیقین اور حق الیقین کا اسی مقام میں تصور کرتا ہے۔ اور مقصود تک پہنچنے سے عاجز رہتا ہے۔ شعر (ترجمہ)

جو کیزا ایک پتھر میں نہاں ہے وہی اس کا زمین و آسمان ہے
اور اللہ تعالیٰ کا عالم کو محیط ہونا، اور عالم کے تمام ذرات میں اس کا ساری ہونا اور کثرت میں وحدت کا شہود اور اس طرح کے دیگر خیالات جو اس طریقہ کے نوآموزوں کو پیدا ہوتے ہیں سب اسی مقام میں ہیں۔ حالانکہ حقیقت میں یہ عالم اجسام میں عالم ارواح کا احاطہ ہے۔ اور چونکہ غنایت خداوندی جل شانہ اس کے مشابہل حال ہو گئی اور اس بھور سے اس کو گزار دیا اس لیے اس کی نظر عالم ارواح کی اصل پر پڑتی ہے جو کہ شیونات بلکہ شیونات یا اسماء کا عکس ہے۔ اور اسی نظر کی وجہ سے عالم سابق میں فتور پیدا ہوتا ہے۔ اور خود کو اور عالم کو جو حق سمجھتا تھا

وہ یقین زائل ہو جاتا ہے۔ اسی طرح احاطہ و سر بیان اور اس کے مثل کا حکم بھی کم ہو جاتا ہے۔ اور اس کے شہود کی وجہ شیون یا اسماء ہیں جو کہ مرتبہ تشریف کے ساتھ مناسبت رکھتے ہیں اور اس عالم کے ساتھ چند ان مناسبت نہیں رکھتے ہیں۔ اور ان احکام کی بنیاد بھی مناسبت پر ہے۔ اور اس وقت کام حیرت تک پہنچ جاتا ہے۔ اور اس شہود کے غلبہ میں عالم ارواح کا شہود پوشیدہ ہو جاتا ہے۔ اور آئینہ ہونے کا حکم پیدا کرتا ہے۔ اور اس کا شہود اسماء کے ان شیون کے آئینہ میں ہوتا ہے۔ پس اس وقت جو آنا کہ واپس آیا تھا پھر گم ہو جاتا ہے۔ اور اس شہود میں استہلاک پیدا ہوتا ہے۔ بعض کو اس مقام میں ایک بقا حاصل ہوتی ہے اپنے عین کے لیے عین اہم ہوتا ہے جو کہ ان کا شہود ہے۔ مثلاً خود کو علم یا قدرت یا ارادہ پاتے ہیں اور عین اس اسم کی جامعیت کی وجہ سے خود کو وجوب و قدم کے سوا تمام اسماء الہی کا عین پاتے ہیں۔ اسماء الہی کی اس قسم کی تجلیات کو تجلیات معنویہ کہتے ہیں۔ اور اگر اللہ تعالیٰ کے فضل سے اس کو اس مقام سے ترقی نصیب ہوئی تو اس کا شہود حضرت ذات جل سلطانہ کے اسماء و شیون کے آئینے میں ہے اور آئینے کے پوشیدہ ہونے کی وجہ سے اسماء کے شیون اس کی نگاہ سے پوشیدہ ہو جاتے ہیں۔ اس مقام میں شیون و اسماء کے پوشیدہ ہونے کی وجہ سے صفات کے وجود کا حکم نہیں کر سکتا ہے۔

مکاشفہ ۱۹۔ جو توحید کہ طالبان حق جل سلطانہ کو اثنائے راہ میں ظاہر ہوتی ہے اس کی دو قسمیں ہیں۔ ایک توحید شہودی دوسرے توحید وجودی توحید کی پہلی قسم اس طریق کے ضروریات میں سے ہے۔ یعنی جب تک طالب کا

مشہود ایک نہ ہو اور پورے طور پر کثرت اُس کی نظر سے دور نہ ہو مقام فنا سے جو کہ ولایت کا ابتدائی قدم ہے حصہ نہیں پاتا ہے۔ اور وحدت دیکھنے سے مراد یہ نہیں ہے کہ سب کو ایک دیکھے یہ خود کثرت کا دیکھنا ہے۔ لیکن اس وقت میں وہ کثرت کو عین وحدت جانتا ہے اور حق کے لیے کچھ بھی مفید نہیں ہے۔ اسی طرح کثرت سے مراد یہی امکان کے صورت و اشکال مخصوصہ یا متخیلہ ہیں کہ محض ان کے ارتقاء کی وجہ سے وحدت کا دیکھنا حاصل ہوتا ہے۔ خدا کی پناہ پھر خدا کی پناہ نہ (ترجمہ) ہزار نکلتے یہاں بال سے بھی ہیں باریک نہ جو کہ سر کو منڈا لے قلندر ہی جاتے

۴۴ نیز جب کثرت نظر سے اٹھ گئی تو ہمیشہ وحدت کا دیکھنا ہے، نہ یہ کہ کبھی کثرت نظر سے اٹھ جاتی ہے اور کبھی مشہود ہوتی ہے۔ کثرت کا اس قسم کا زوال عدم میں داخل ہے۔ مقام فنا سے اُس کو کچھ سرور کار نہیں اور بقا کے بعد جو کہ تکمیل کے مقام میں ہوتی ہے کثرت حاصل ہوتی ہے وہاں بھی وحدت دائمی مشہود ہے۔ اور کثرت بھی دائمی ہے نہ یہ کہ کبھی وحدت مشہود ہے اور کبھی کثرت مشہود۔ اس لیے کہ وہاں فنا و بقا ایکسا سر کے ساتھ طے ہوتے ہیں۔ عین فنا میں باقی ہے اور عین بقا میں فانی۔ توحید کی دوسری قسم راہ کی ضروریات میں سے نہیں ہے۔ اس لیے بعض کو اثنا سے راہ میں اس سے اتفاق پڑتا ہے اور کسی کو نہیں۔ جس گردہ کو زیادہ تر انجذاب قلبی کا، جو کہ زیادہ منازل سلوک طے کرنے کی وجہ سے ہوتا ہے حصہ حاصل ہو جاتا ہے اُس کو اس قسم کی توحید زیادہ حاصل ہوتی ہے۔ ایک گردہ اور بھی ہے کہ اس راہ کے سالکوں کو انجذاب قلبی میں اس قسم کی توحید ظاہر نہیں ہوتی ہے۔ اس قسم کی توحید کی بنا سرودقت اور غلبہ حال ہے۔ اور قلبی محبت کا استیلا ہے۔ اس لیے ارباب قلوب کے ساتھ مخصوص ہوتا ہے

جو غنتی حضرات اس مقام قلب سے گزرے ہیں اور مقلّب قلب سے جا ملے ہیں۔ اور وقت و حال سے اوقات کے موافق کرنے والے اور احوال کے بدلنے والے تک پہنچے ہیں اور سُکر سے صحنک آکر اور اس کے لیے التجذاب روحی پیدا کیا ہے۔ اس توحید سے کوئی سروکار نہیں رکھتے۔ ان میں سے بعض کو حقیقت پر اطلاع دیتے اور گزرتے ہیں اور کچھ دوسرے لوگ نفی و اثبات سے کوئی کام نہیں رکھتے ہیں۔ متقدمین صوفیہ قدس اللہ اسرارہم کا طریقہ اس طور پر واضح ہے کہ اس توحید کے ساتھ بہت کم مناسبت ہے، بلکہ اس کے ساتھ مناسبت معدوم ہے۔ اور ان کا سلوک جو کہ مقامات عشرہ کے طے کرنے کے نام سے مشہور ہے تزکیہ نفس سے تعلق رکھتا ہے۔ مقام توحید محبت قلبی کا مقام ہے اور متقدمین کی بعض عبارتیں جو توحید پر دلالت کرتی ہیں مثلاً ”انا الحق“ اور ”سبحانی“ تو اس سے توحید شہودی مراد لینا چاہیے تاکہ ان کے سلوک ۴۵ کے موافق ہو۔ ہاں ایک جذبہ کے ساتھ طے ہوئے سلوک کی بھی گنجائش ہے جو کہ اس توحید و ہودی کے سالک کے دورانِ راہ میں پیش آتا ہے۔ اور بعض کو اس مقام سے گزرا کر انتہائے کار تک پہنچا دیتے ہیں۔ اور کچھ لوگوں کو اسی مقام سے الفت بخشتے ہیں یہاں تک کہ وہ اسی مقام میں مقید رہتے ہیں۔ جانتا چاہیے کہ توحید و ہودی کی ایک قسم جو کہ اس موقع میں بلکہ سابق حالات میں بھی توحید و ہودی کے مراقبات کی ممارست اور کلمہ توحید یعنی ”لا الہ الا اللہ“ سے تعلق کے بعد حاصل ہوتی ہے۔ یہ ایسی توحید ہے کہ خیال کو اس میں پورا دخل ہے۔ گویا کثرتِ مرادیت اور تکرارِ ممارست کی وجہ سے خیال میں ایک صورتِ بندھتی ہے اسے محبت سے چنداں تعلق نہیں ہوتا ہے۔ اگرچہ التجذاب و محبت کی آمیزش کے بغیر نہ ہوگا لیکن معلول ہے اور اس کے جعل کی تحمیل محمول ہے

تم جانو کہ توحید شہودی کا حصول توحید وجودی کے بعد ہے۔ جن لوگوں کو دونوں توحیدیں ظاہر ہوتی ہیں جس وقت تک کہ توحید وجود کے قابل ہوں رویت کثرت کی قید کے باعث کثرت رکھتے ہیں۔ اور چونکہ کثرت پورے طور پر ان کی نظر سے دُور نہیں ہوتی ہے توحید شہودی جاہل نہیں ہوتی ہے، اور توحید وجودی کے مقام سے آگے نہیں جاتے ہیں۔ ان سطوح کے کاتب کو دونوں توحید کے ساتھ مشرف کیا۔ ابتدائے حال میں توحید وجودی کا انکشاف فرمایا، یہاں تک کہ کئی سال تک اس مقام میں کھا اور اس مقام کے دقائق بتلائے۔ اور اس کی حقیقت کی اطلاع دی۔ آخر کار کمال بندہ نوازی کی بنا پر اس مقام سے گزار دیا۔ اور توحید شہودی کے مقام سے مشرف بنایا اور دونوں مقاموں کے علوم و معارف سے آگاہی بخشی۔ توحید وجودی میر آفاقی میں ہے۔ اور اس میر کا مہتا توحید شہودی ہے جس کی تعمیر فنا سے کی جاتی ہے۔ بقا کے بعد میر انفسی ہے۔ اس زمانہ کے بعض لوگ جو اپنے آپ کو اس گروہ سے سمجھتے ہیں جس وقت کہ طالب اپنے آپ کو عین حق پاتا ہے توحید وجودی میں جانتے ہیں جو کہ میر انفسی میں داخل ہے۔ اور جن اشیاء کو کہ عین حق پاتا ہے میر آفاقی جانتا ہے۔ اللہ حق کو ثابت کرتا ہے اور راستہ دکھاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ حقیقتِ حال سے زیادہ باخبر ہے۔ اور اللہ تعالیٰ ہی مرجع اور مال ہے۔

مکاشفہ ۲۔ برادر عزیز کام کا وقت ہے بات کا نہیں۔ ظاہر و باطن میں اُس کی جناب قدس کا گرفتار ہونا چاہیے اللہ سبحانہ کی اجازت کے بغیر آنکھ نہ کھولنی

چاہیے۔ ع

کام تو ایسے یہ ہے باقی بیچ ہے

مکاشفہ ۲۱ - ایک مدت ہوئی ہے کہ باطنی سبق کی تکرار اور اس کے
 احوال کی کیفیات سے مطلع نہیں کیا ہے۔ امیدوار ہوں کہ استقامت کے طریقے پر ہوں گے۔
 جو کہ شجرہ طیبہ سے ماخوذ اور نقشبندی الزار ستیہ سے اقتباس کیا ہوا ہے۔ اس لیے
 کہ ان بزرگوں کا کلام دوا ہے اور نظر ثانی شفا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کی عنایت سے
 ان لوگوں کی صحبت میں برسوں کا کام ساعتوں میں آسان ہوتا ہے۔ اور ان کا ایک اتفاق
 سیکرڈن چلہ سے بہتر ہے۔ اس لیے کہ دوسروں کی نہایت ان بزرگوں کی ہدایت میں مندرج
 ہوئی ہے۔ اور ان کا طریق قریب ترین طریقہ ہے اور ان کی نسبت جو حضور و اکما ہی سے
 عبارت ہے تمام نسبتوں سے بالا ہے۔ حضرت خواجہ نقشبندؒ نے فرمایا ہے کہ ہم
 دوسروں کی نہایت کو ہدایت میں دسج کرتے ہیں۔ اور فرمایا کہ حق کی معرفت بہار الدین
 پر حرام اگر ہماری ابتدا بایزید کی انتہا نہ ہو۔ اور فرمایا کہ ہمارا طریقہ قریب ترین طریقہ
 ہے اور یقیناً پہنچانے والا ہے۔ حضرت خواجہ احرار قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ ہماری
 نسبت تمام نسبتوں سے بالا ہے۔ اور نسبت سے حضور و اکما ہی مراد لیا ہے۔ غرض ان
 اکابر کا کارخانہ بلند مرتبہ ہے۔ ہر مبتدی اور منتہی اس سے نسبت نہیں رکھتے ہیں
 مولانا عبدالرحمن جامی قدس سرہ فرماتے ہیں سے (ترجمہ)

سگہ جو بلخی و شیرب میں چلا	اب بخارا سے وہی جاری ہوا
کون اس کے نقش سے ہے بہرہ مند	ہاں بل بے نقش شاہ نقشبندؒ
ان کا اول آخبر ہر منتہی	انتہا جیب تمنا ہے تنہی

کیا کیا جاسکتا ہے۔ آپ کی صحبت چار گنہری بھی نہ رہی کہ ان بزرگوں کے کمالات کا
 ایک شمع بھی واضح کیا جاتا۔ اب بھی کچھ نہیں گیا ہے۔ موقع غنیمت ہے۔ اور اللہ تعالیٰ

وَالشَّاقِقُونَ الشَّاقِقُونَ الْحَمْدُ (اور جو لوگ اعلیٰ درجہ کے ہیں تو اعلیٰ درجہ کے ہیں۔ وہ خاص قرب رکھنے والے ہیں۔ یہ لوگ آرام کے باغوں میں ہوں گے۔ ان کا ایک بڑا گردہ تو ان کے لوگوں میں سے ہو گا۔ اور حقوڑے پھلے لوگوں میں سے ہوں گے) صادق ہے۔ ہاں، چونکہ اولین میں ہزاروں انبیاء تھے اور لاکھوں اُن کے اصحاب تھے اس لیے لازماً آخرین سے کثیر ہوئے جو کہ ایک پیغمبر خاتم الرسل رکھتے ہیں۔ اور آپ کے اصحاب کرام کی ایک جماعت ہے۔ اور آخرین وقت میں سے ایک قلیل مثلاً حضرت مہدی علیہ الرضوان اور اکمل اصحاب۔ ہو سکتا ہے کہ مہنجات علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس دولت کے حصول کے اعتبار سے جو کہ آخرین اُمت میں بھی ہو گا فرمایا ہو گا کہ معلوم نہیں ان میں پہلے بہتر ہیں یا آخری۔ اور صفات کا قرب کامل اولیاء کا حصہ ان کی صلاحیتوں کے فرق کے اعتبار سے ہے۔ اور یہ قرب انبیاء علیہم السلام کی ولایت کے کمالات تابعہ سے ہے کہ پیروی کی وجہ سے ان کی پیروی کرنے والوں کو حاصل ہے۔ اگرچہ اکثر اس قرب کو قرب ذات نہیں سمجھتے ہیں اور بے رنگی اور بے صفتی کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں یہ ایسا نہیں ہے بلکہ بے رنگی اور بے صفتی کی وجہ سے ان اوصاف کو جو مرتبہ صفات میں ہیں بے رنگی اور بے صفتی میں ایک صفت مطلق جو مرتبہ ذات میں ہے تصور کر کے دہم میں پڑ جاتے ہیں۔ اور تجلی صفات کو تجلی ذات سمجھتے ہیں۔ اس ولایت کے کمالات قرب صفات سے تعلق رکھتے ہیں اور ظیل کمالات درجہ نبوت ہے جو کہ قرب ذات کے ساتھ متعلق ہے۔ اور جو لوگ کہ اسماء و صفات کے ظلال کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں اس ولایت کا ظل ہے بیک واسطہ یا بچند واسطہ۔ اور اگرچہ اس قرب پر بھی دلالت کے لفظ کا اطلاق کرتے ہیں لیکن تجوہ و مسامحہ سے خالی نہیں ہے

جیسا کہ پہلے گزرا۔ اس لیے کہ قرب ظل کو جو کہ دائرہ امکان سے باہر ہے قرب اصل
 سمجھا ہے۔ اور لفظ ولایت کا اس پر اطلاق کیا ہے۔ اس قرب تک پہنچنے والے بھی موت
 میں ادلیا میں داخل ہیں۔ اور فنا و بقا کے ساتھ متحقق ہیں۔ اس لیے کہ یہ جماعت دائرہ
 امکان سے باہر آگئی ہے اور ظلالِ دجوبی تک پہنچ گئی ہے۔ چنانچہ محیوراً امکان سے خالی
 ہو کر ظلِ دجوب کے ساتھ بقا پائے ہوئے ہیں۔ جانتا چاہیے کہ دائرہ امکان سے باہر
 ہونے اور ظلالِ دجوب میں داخل ہونے سے مراد شہود کے اعتبار سے ہے۔ نہ یہ کہ
 امکان سے حقیقت میں نکل کر ظلالِ دجوب میں داخل ہو جاتے ہیں۔ کہ وہ یقیناً منتہا
 ہے۔ اور قلبِ حقائق کہ محالِ عقلی ہے۔ تم جانو کہ مرتبہ نبوت جو قرب ذات کے
 ساتھ تعلق رکھتا ہے مراتبِ ولایت کے اعتبار سے ایک محیطِ سمندر کی طرح ہے
 اور اس کو چند قطروں سے بولنسبت حاصل ہے۔ ذاتِ جلّ سلطانہ سے صفات
 تعالیٰ و تقدس تک یہی نسبت ہے ظلالِ صفات تک کیا پہنچے۔ نیز مرتبہ نبوت
 کا شہود شہودیت کے رنگ میں عالم میں ہے نہ عالم کے خارج میں اور نہ عالم سے
 انفصال رکھتا ہے اور نہ عالم سے انفصال۔ بجلاں شہود ولایت کے کہ عروجِ تام
 کے وقت وہاں شہود بیرونِ عالم ہے اور ہیوط (نزول) کے وقت عالم میں بلکہ اپنے
 نفس میں ہے۔ نیز صاحبِ کمالات نبوت علم کے لیے صانعِ جلّ سلطانہ کے ساتھ
 سوائے صانعیت اور مہنوعیت کے اور مولویت (مولانیت) اور عبدیت کے اور
 کوئی نسبت نہیں دکھاتے ہیں۔ بجلاں اربابِ ولایتِ اصلی و ظلی کے کہ عالم کو ذات
 و صفاتِ داعی کا آئینہ جانتے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کے اسماء و صفات کے کمالات کا
 ظل سمجھتے ہیں۔ اور جو شخص کہ قرب ظل کے ساتھ زیادہ مناسبت رکھتا ہے۔ یہ دید

اس میں زیادہ غالب ہوتی ہے۔ اور جو کم مناسبت رکھتا ہے اس میں اس دید کی کمی ہوتی ہے۔ لیکن اس دید کی اصل سے خالی نہیں ہوتا ہے۔ اگرچہ بعض اوقات میں ہوتا۔ مگر وہ شخص جو کہ ارباب علم میں سے نہ ہو، اور جہل میں اُس نے تربیت پائی ہو کہ وہ بحث سے خارج ہے۔ کیونکہ وہ تفصیل کے ساتھ اپنے احوال کا علم نہیں رکھتا ہے نیز صاحب کمالِ نبوت ہمیشہ عالم کے ساتھ ایک نسبت رکھتا ہے۔ اور نہ عالم سے عروج رکھتا ہے اور نہ عالم میں تزلزل، کیونکہ اپنے مشہود کو عالم سے خارج نہیں سمجھتا ہے کہ عروج کرے اور وہاں مشہود کرے۔ اور عالم میں داخل بھی نہیں سمجھتا ہے کہ تزلزل فرمائے اور دونوں عالم کا مشہود ثابت کرے۔ بخلاف اربابِ ولایت کے۔ اسی طرح علمائے اہل حق نے جو فرمایا ہے کہ حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ نہ تو عالم میں داخل ہے اور نہ عالم سے خارج ہے نہ عالم کے ساتھ متصل ہے نہ عالم سے منفصل ہے۔ یہ مشکوٰۃ نبوت سے ماخوذ ہے۔ اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی متابعت کے الزام سے لیا گیا ہے۔ کیونکہ اربابِ ولایت کے مشہود کا مذاق اس معرفت سے دُور اور بھور ہے۔ نیز صاحب کمالِ نبوت کی نظر جب عالم کی طرف کلی طور پر متوجہ ہوتی ہے۔ یعنی ظاہر و باطن کے ساتھ عالم کی طرف توجہ فرماتا ہے، یہاں تک کہ اس کا باطن حق سبحانہ و تعالیٰ کا دیکھنے والا ہے۔ اور اس کا ظاہر عالم ملک کی طرف متوجہ۔ فوق کی طرف توجہ کے وقت نظر پورے طور پر جنابِ قدس جل شانہ تک منحصر ہے۔ اور عالم کی طرف توجہ کے وقت پورے طور پر عالم کی طرف نظر ہے۔ ان بزرگوں کے حق میں دونوں جہات کی طرف نظر مفقود ہے بخلاف اربابِ ولایت کے کہ ان کا باطن اپنے حال پر ہے اور ان کے ظاہر نے عالم کی طرف

توجہ کیا ہے۔ اور اس مقام کو مقام تکمیل کہتے ہیں۔ اور اس شہود کو "شہود جامع
 بن الشہود الحق و الشہود الخلق" (شہود حق اور شہود خلق کا جامع شہود) کہتے ہیں۔ اور
 اس مقام کو مقامات ولایت و دعوت کا کمال جانتے ہیں۔ اس مقام میں جمع بین
 التزویہ و التثبیہ کا اثبات کرتے ہیں۔ اور اس توجہ جامع کو صرف توجہ تنزیہ سے
 بہتر سمجھتے ہیں "ہر جماعت اسی چیز میں مگن ہے جو کہ اس کے پاس ہے" اس ہزار
 سال میں معلوم نہیں ہے کہ کسی نے بھی اس معرفت پر لب کشائی کی ہو۔ اور رجوع
 کے وقت میں پوری نظر عالم پر رکھ کر گفتگو کی ہو۔ بلکہ قریب ہے کہ اس بات کو نقص
 پر محمول کریں اور اس حالت کو ناقص جانیں معذور ہیں۔ جنہوں نے چکھا ہی نہیں
 ص ۵۱ انھیں کیا معلوم۔ ان کے عذر کو بیان کرتے ہیں۔ معلوم ہو کہ رجوع کے وقت جب
 نظر پورے طور پر رجوع کرے اس کی علامت یہ ہے کہ باقی کام کے فوق میں رہ گیا ہے
 اور مقصد حقیقی تک نہیں پہنچا ہے۔ اور جب نظر پورے طور پر متوجہ ہو تو معلوم ہوتا ہے کہ
 کام کو انتہا تک پہنچا کر تربیت خلق کی طرف رجوع فرمایا ہے۔ سب تقریب اللہ کیلئے ہے
 جس نے ہمیں اس کی ہدایت دی۔ ہم ہدایت نہیں پاسکتے تھے اگر اللہ تعالیٰ ہمیں
 اس کی ہدایت نہ کرتا۔ ہمارے پروردگار کے رسل حق کے ساتھ آئے۔ یہ اور اس
 جیسی معرفت علوم وہی اور مواہب لدنی میں سے ہے۔ معارف کسبی اور علوم
 استدلالی میں سے نہیں ہے کہ اس کو ترتیب مقدمات کے ذریعے سرانجام دے سکیں۔
 یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جسے چاہتا ہے دیتا ہے۔ اللہ بڑے فضل والا ہے۔

مکاشفہ ۲۲۔ الحمد للہ و سلام علی عبادہ الدین اصفیٰ۔ برادر عزیز
 شیخ محمد طاہر بدخشی نے استفسار کیا ہے کہ رسالہ مبداء المعاد میں واقع ہے کہ جس طرح

کعبہ کی صورت صورت محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم) کی سجود الیہ ہے اسی طرح اس کی حقیقت بھی حقیقت محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم) کی سجود الیہ ہے۔ اس سے حقیقت محمدیہ (علیہ الصلوٰۃ والسلام) پر کعبہ معظمہ کی حقیقت کی تفصیل لازم آتی ہے حالانکہ یہ ثابت ہے کہ عالم و عالمیان کی پیدائش کا مقصد آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) ہیں۔ اگر آپ نہ ہوتے تو اللہ تعالیٰ افلاک کو پیدا نہ فرماتا۔ اور نہ ربوبیت ظاہر ہوتی جیسا کہ وارد ہوا ہے۔ جانتا چاہیے کہ کعبہ کی صورت سے مراد سنگ و کلوخ نہیں ہیں۔ کیونکہ بالعرفن اگر یہ سنگ و کلوخ درمیان میں نہ ہوں تو بھی کعبہ کعبہ ہے اور سجود علق ہے۔ بلکہ کعبہ کی صورت باوجودیکہ عالم خلق سے ہے حقائق اشیا کے رنگ میں ایک ایسا پوشیدہ امر ہے کہ جس دخیال کے احاطہ سے باہر ہے۔ اور عالم عسوسات سے ہے اور کوئی محسوس اشیا کے لیے متوجہ الیہ نہیں ہے۔ اور توجہ میں کوئی ایسی ہستی نہیں ہے جس نے غیبتی کا لباس پہنا ہے اور نہ ہستی ہے جس نے ہستی کے لباس میں اپنے آپ کو ظاہر کیا۔ جہت میں بے جہت ہے سمت میں بے سمت ہے۔ غرض اس کی یہ حقیقت بین صورت ایک عجوبہ ہے کہ عقل اس کی تشخیص میں عاجز ہے اور عقلا اس کے تین میں حیران ہیں۔ گویا عالم بے چون و بے چوگی کا نمونہ رکھتا ہے اور بے شبہی و بے نمونی کی علامت اس میں کعبہ ہے۔ ہاں جب تک ایسا نہ ہوگا سجودیت کے لائق نہ ہوگا۔ اور موجودات میں سب سے بہتر علیہ الصلوٰۃ شوق و آرزو کے ساتھ اس کو اپنا قبلہ اختیار نہ فرماتے **فَیْہِ اٰیَاتٌ بَیِّنَاتٌ** (اس میں کھلی ہوئی نشانیاں ہیں) اس کی شان میں لغز قاطع ہے۔ اور **وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ اٰمِنًا** (اور جو اس میں داخل ہو گیا وہ مومن ہو گیا)۔

بیت اللہ کی مدح کرنے والے کا فرمان اس کے حق میں ہے۔ صاحب جل شانہ کی خاص کینونیت اس کے ساتھ ہے۔ اور اس کے ساتھ اقبال و نسبت محمول الکلیفیت بے چون و بے چگون ہے۔ وَلِلّٰهِ الْمَثَلُ الْاَعْلٰی (اللہ کے لیے بلند مثال ہے)۔ عالم مجاز میں کہ قطرہ حقیقت ہے بیوتیت سے ماخوذ ہے جس کے معنی صاحب خانہ کی آرام گاہ اور جائے قرا ہے۔ دولت مندوں کے لیے اگرچہ بہت سی نشست گاہیں ہیں، اور بے شمار نشست و برخاست کی جگہیں ہیں، لیکن گھر، گھر ہے کہ اختیار کی نزاحت سے بیگانہ ہے۔ اور مسکن اور آرام گاہ جاننا ہے۔ اگرچہ مہجدان حدیث قدسی وَلٰكِنْ لِّسَعْنٰی قَلْبٌ عَبْدُ الْمُؤْمِنِ (لیکن مومن بندے کے قلب میں سماتا ہوں) مومن بندے کا قلب بے چونی کے ظہور کی گنجائش پیدا کرتا ہے۔ لیکن بیت کی نسبت جو کہ بیوتہ سے ماخوذ ہے کہاں سے پیدا کرے گا۔ اور نہ رحمت افیاء کی مانیت کہاں سے لائے گا جو کہ لازم بیت میں سے ہے۔ اور چونکہ غیر اور غیریت کو اس جگہ میں دخل نہیں ہوتا ہے اس لیے ناچار سجدہ گاہ خلّاق ہوتا ہے کہ غیر کے لیے سجدہ نہیں ہوتا ہے۔ اور غیریت سجدیت کے منافی ہے۔ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی جانب سجدہ تجویز نہیں فرمایا ہے۔ بیت اللہ کی جانب شوق و رغبت کے ساتھ سجدہ کیا۔

۵۳ تفادات کی حقیقت یہاں سے معلوم کر ساجد اور سجد کے درمیان کس قدر فرق ہے۔ اے برادر جب تم نے کعبہ معظمہ کے متعلق کچھ سن لیا تو اب معوڑا اس کی حقیقت کے متعلق سنو۔ کعبہ کی حقیقت اس واجب الوجود کی ذات بے چون جل سلطانہ سے عبارت ہے کہ ظہور ظلیت کی گردنے اس تک راہ نہیں پائی ہے اور معبودیت

و مسجودیت کے شایاں ہے۔ اس حقیقت جل سلطانہ، کو اگر حقیقت محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم) کا مسجود کہیں تو کیا دشواری لازم آتی ہے اور اس کی اس پر فضیلت کیا کی رکھتی ہے۔ ہاں حضرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی حقیقت تمام افراد عالم کے صفات سے افضل ہے۔ لیکن کعبہ معظمہ کی حقیقت منجملہ عالم کے نہیں ہے کہ اس کی طرف اس کی نسبت کی جاسکے۔ اور پہلے کی فضیلت میں توقف کیا جائے تعجب ہے کہ عقلاے ذہنون نے ان دو صاحبان دولت کے ساجدیت و مسجودیت میں صورتوں کے تفاوت کی طرف دھیان نہیں دیا کہ مقام اقتراض میں رہے اور تشنیع کے لیے لب کشائی کی۔ حضرت حق سبحانہ ان کا انصاف کرے کہ بے سمجھے ملامت نہ کریں۔ اے ہمارے پروردگار ہمارے گناہوں کو اور اپنے امور میں ہمارے اسراف کو بخش دے۔ اور ہمارے قدموں کو ثبات بخش اور کافروں کے مقابلہ میں ہماری مدد فرما۔!

مکاشفہ ۲۳۔ یہ معرفت اندازے کے مطابق پوری نہ ہوئی،

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ الحمد للہ رب العالمین والصلوة والسلام علی سید المرسلین وعلی آلہ واصحابہ الطاہرین اجمعین۔ حسب ارشاد کتاب فتوح الغیب کے مخصوص مقالات مطالعہ کیے۔ ان مقالات کا ماحل ارادت اور ہوائی کے فنا کا بیان ہے جو اس ماہ کے قدموں میں سے ایک قدم ہے اور افعال کی تجلی کا نتیجہ ہے کہ اول تجلیات ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ اس کتاب مستطاب کا حاصل خلق و نفس، خواہش، ارادہ اور اختیار کے فنا میں منحصر ہے۔ فقیر کی نظر میں مدد اپنے تمام احوال کو امتثال کو بیان کیلئے۔ فوری فائدہ جو حاصل ہوتا ہے وہ یہ،

کہ معلوم ہوتا ہے کہ ولایت کا مرتبہ کس قدر بلند مرتبہ ہے خصوصاً آنحضرت
 رضی اللہ عنہ دین جمیع ادیانہ کی ولایت کبریٰ۔ مخدوم و مکرم! خواہش دارادہ
 کا فنا کرنا مطالب مقصود میں سے نہیں ہے۔ بلکہ اس سے مقصود استعداد اور قابلیت
 کا حصول ہے کہ بے نہایت تجلیات و ظہورات، ایسی تجلیات و ظہورات کہ اگر بالفرض
 اس کا ایک شتمہ طور میں لایا جائے تو قریب ہے کہ نزدیک کے لوگ دوری چاہیں
 اور دور والوں کا کیا کمنا۔ ان ظہورات کے ضمن میں قرب و منازل کے مراتب
 اور اتساع و حاصل ہوتے ہیں اگر ان میں سے تھوڑا بیان کیا جائے تو دانا لوگ
 اتحاد و زندہ کا حکم لگائیں، نادانوں کا شکوہ کیا کیا جائے۔ وہاں خواہش دارادہ
 کے فنا کا نام زبان پر لانا ہزاروں بار ہے۔ ضرورت کی بنا پر کابل مبتدیوں کی تربیت
 کرنے کے لیے فنا کی اس قسم کو بیان کرتے ہیں اور حصول مطلوب کے مقدمہ کو مھولتے
 ہیں۔ پس معلوم ہوا کہ کمالات و ولایت جس سے اولیاء کے قدموں کا تفاعل متعلق ہے
 وہ کوئی دوسری چیز ہے۔ ارادہ اور خواہش کا فنا ایک قدر مشترک ہے کہ اس کے
 حاصل کیے بغیر کمالات و ولایت کی طرف راہ نہیں ہے۔ (ترجمہ)

اپنی ہستی میں نہ ہو جب تک فنا پائے کب راہ سریم کبریا
 تھوڑا کمالات و ولایت سے ظاہر کیا جاتا ہے۔ ذکر کے وقت یعنی ابتدائی
 حالات میں ممکنات کے ذرات میں سے ہر ایک ذرہ کو ذکر پاتا ہے خواہ آفاق ہو
 یا انفس۔ اور توجہ کے وقت جو کہ مقام ذکر سے اوپر ہے ہر ذرہ کو جناب قدیس
 خداوندی جل سلطانہ کی طرف متوجہ دیکھتا ہے۔ اور بوقت شہود جو کہ عالم سے معلق
 رکھتا ہے اور آئینہ میں ظاہر ہوتا ہے ذرات میں سے ہر ذرہ کو حسن لازم ال کا آئینہ

جانتا ہے۔ بلکہ ہر ذرہ کو تمام اسماء و صفات کا جامع جانتا ہے۔

مکاشفہ ۲۴ - اے مخدوم! جو ارادت کے سالک کو اختیار و ارادت کے ^{۵۵} فضل کے بعد عطا فرماتے ہیں۔ غروری نہیں ہے کہ اس ارادہ کے ذریعہ جو کچھ کرامات اور خوارقِ عادات چاہے وقوع میں آئے جیسا کہ عوامِ خلافت کا گمان فاسد ہے بلکہ ممکن ہے کہ کسی کامل کو یہ ارادت عطا فرمائیں اور کرامات و خوارقِ عادات میں سے کچھ بھی ظاہر نہ کریں۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ اس ارادہ کا مالک اُس پہلے ارادہ کے مالک سے اعلیٰ وارفع ہو۔ شیخ الشیوخ نے عوارف میں فرمایا کہ "اللہ سبحانہ تعالیٰ اپنے بندے پر آیات و کرامات کا مکاشفہ بندے کی تربیت اور اُس کی کیفیت اور ایمان کی تقویت کے لیے کرتا ہے۔ اس کے بعد صاحبِ کشف و خوارق کی حکایات بیان کریں۔ پھر فرمایا کہ یہ سب اللہ تعالیٰ کی بخشش ہے اور کبھی اس کا مکاشفہ کچھ لوگوں کو ہوتا ہے اور عطا ہوتا ہے۔ حالانکہ ایسے لوگ موجود ہوتے ہیں جو ان سے بلند مرتبہ ہوتے ہیں۔ لیکن ان کو ان چیزوں میں سے کچھ بھی حاصل نہیں ہوتا تاکہ یقین کی تقویت ہو۔ اور جس کو یقین کامل عطا ہو چکا ہو اُس کو ان میں سے کسی چیز کی ضرورت نہیں اور یہ تمام کرامات قلب میں ذکر کے جاگزیں ہوتے اور ذکرِ ذات ہو جانے سے کم درجے کی ہیں الخ" اور قریب قریب یہی بات شیخ الاسلام ہر دئی نے منازل السائرين میں فرمائی۔ اور تجربہ سے جو چیز میرے نزدیک ثابت ہے وہ یہ کہ اہل معرفت کی فراست ان کی اس تمیز میں ہے کہ کون حضرت غزوجل کی صلاحیت رکھتا ہے اور کون نہیں۔ اور ان اہل استعداد کو معلوم کرتے ہیں جو کہ اللہ سبحانہ کے ساتھ مشغول ہوئے اور

حضرت جبرئیلؑ پہنچے ہیں۔ یہ اہل معرفت کی فراست ہے۔ لیکن ریاضت، بھوک، تنہائی اور تصفیۂ باطن کی فراست بغیر اس کے کہ جناب حق سبحانہ کا وصل حاصل ہو تو یہ کشف صُور کا اور ان مغنیات کے اخبار کا کشف ہے جو کہ حق تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہیں چنانچہ اُن کو صرف خلق کی طرف سے جزا ملتی ہے۔ اس لیے کہ یہ لوگ حق سبحانہ کی طرف سے محبوب ہیں۔ لیکن اہل معرفت کا یہ حال نہیں ہے۔ بلکہ ان کے اشغال ایسے ہوتے ہیں کہ حق سبحانہ کے معارف اُن پر وارد ہوتے ہیں۔ چنانچہ ان کی خبریں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتی ہیں۔ اور چونکہ اکثر اہل عالم اللہ تعالیٰ سے منقطع ہوتے ہیں، اور دنیا میں مشغول ہوتے ہیں اس لیے اُن کے دل کشف صُور اور خبروں کی طرف اہل ہوتے ہیں جو کہ مخلوقات کے احوال سے پوشیدہ ہوتے ہیں چنانچہ ان لوگوں نے ان کی تنظیم کی اور اعتقاد کیا کہ یہی لوگ اہل اللہ اور اس کے مخصوص لوگوں میں سے ہیں۔ اور اہل حقیقت کے کشف سے اعراض کیا اور اُن کو متم کیا تو پھر اللہ تعالیٰ کی طرف سے کیا بدلہ ملے گا۔ اور ان لوگوں نے کہا کہ اگر یہ لوگ اہل حق ہوتے جیسا کہ دعویٰ کرتے ہیں تو ہمیں مخلوقات کے احوال کی خبر دیتے تو وہ کس طرح امور کے کشف پر قادر ہو سکتے ہیں۔ ان پر جس نے اُن کا مذاق اڑایا اور جن لوگوں نے اُن کی تکذیب کی، یہ قیاس فاسد ہے۔ اور صحیح خبریں اُن پر پوشیدہ رہ گئی ہیں۔ اور ان لوگوں کو یہ معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو خلق کے لحاظ کرنے سے اور اُن کو ماسوا سے بے پردہ کرنے اور ابھارنے کی طرف سے ان کی حفاظت کی ہے۔ اگر یہ لوگ خلق کے احوال کی طرف متوجہ ہوتے تو حق سبحانہ کی صلاحیت نہ رکھتے۔ پس اہل حق خلق کی صلاحیت نہیں

رکھتے ہیں جس طرح اہل خلق حق تعالیٰ کی صلاحیت نہیں رکھتے ہیں۔ اور ہم نے اہل حق کو دیکھا ہے کہ جب انھوں نے کشفِ صوَر کی طرف ادنیٰ التفات کیا تو انھوں نے اس کی وجہ سے ایسی چیز کا ادراک کیا کہ دوسرے لوگ فراست کی وجہ سے ان صوَر کے ادراک پر قادر نہیں ہیں۔ میں نے اس کا نام معرفت رکھا ہے۔ اور یہ ان امور میں فراست ہے جو جناب حق سبحانہ اور اُس کے قرب سے تعلق رکھنے والے ہیں۔ اور مسلمان، نصاریٰ، یہود اور دیگر جماعتیں اس میں شریک نہیں ہیں۔ اس لیے کہ یہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک شریف نہیں ہیں۔ اس لیے اس کے اہل اس کے ساتھ مخصوص ہوتے ہیں۔

مکاشفہ ۲۵۔ دائرہ وظل واجب تعالیٰ کے اسماء و صفات ہیں۔ یہ مرتبہ تعیناتِ خلّاق کو متضمن ہے۔ سولے انبیاء کرام اور ملائکہ عظام کے۔ علیم الصلوٰۃ والسلام۔ اور ہر اسم کا ظل اشخاص میں سے کسی ایک کے تعین کا مبداء ہے۔ اور یہ دائرہ ظل حقیقت میں اسماء و صفات کے مرتبہ کی تفصیل ہے۔ مثلاً صفتِ علم ایک حقیقی صفت ہے کہ جزئیات اس صفت کے ظلال ہیں جو کہ اجمال کے ساتھ مناسبت رکھتے ہیں۔ اور ہر چیز اس حقیقت کا انبیاء و ملائکہ کرام علیم الصلوٰۃ والسلام کے علاوہ اشخاص میں سے ایک شخص ہے۔ اور انبیاء و ملائکہ کے تعینات کے مبادی ان ظلال کے اصول ہیں۔ یعنی جزئیات مفصلہ کے کلیات ہیں۔ مثلاً صفتِ علم، صفتِ قدرت، صفتِ ارادہ وغیرہ۔ اور اکثر اشخاص ایک صفت میں شرکت رکھتے ہیں۔ مثلاً خاتم الرسل (صلی اللہ علیہ وسلم) کے تعین کا مبداء صفتِ علم ہے۔ اور یہی ایک اعتبار سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے تعین کا

مبدِ اُسے۔ نیز ایک اعتبار سے حضرت نور علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کے تعین کا مبدِ اُسے۔ اور لوگوں نے جو کہا ہے کہ حقیقت حضرت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت اجمال ہے۔ اور تعینِ اول جس کو وحدت کہا جاتا ہے اس دائرہِ ظل کا مرکز ہے۔ اور اسی دائرہِ ظل کو مرکزِ اول کا تعین سمجھا ہے۔ اور اس کے مرکز کو اجمال سمجھ کر وحدت کا نام دیا ہے۔ اور اس مرکز کی تفصیل کو جو کہ دائرہ کا محیط ہے واحد گمان کیا ہے۔ اور دائرہِ ظل کے مقامِ فوق کو جو کہ اسماء و صفات کا دائرہ و ذات ہے چون تصور کیا ہے۔ کیونکہ صفت کو عینِ ذات کہا ہے۔ اور زائد نہیں سمجھا ہے حالانکہ حقیقت میں یہ دائرہ فوق کامِ مرکز ہے جو کہ اس کی اصل ہے اور دائرہ اسماء و صفات کہا جاتا ہے۔ اور حقیقت محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم) اسی دائرہِ اصل کا مرکز ہے۔ اور اس مرکز کے ظل پر حقیقت کا اطلاق کرنا اصل کے ساتھ ظل کے اشتباہ پر مبنی ہے۔ اور حضرت مہدٰی کا مبدِ اُلقین جو کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے بعد افضل بشر ہیں۔ اور یہ دائرہ اسماء و صفات کے لیے خاص کر دائرہِ اصل ہے۔ اور دوسرا دائرہ جو اس کے اوپر ہے اس اصل کی اصل ہے اور ایک قوس دوسرے دائرہ سے بھی اس کے اصول سے، اور اس کے بعد پھر ظاہر نہیں ہوا۔ مگر اسی قدر قوس جس قدر کہ تصور کیا جاسکے۔ یہاں ایک راز ہو گا کہ اس پر اطلاع نہیں بخشا ہے۔ اور یہ اصول حضرت ذاتِ تعالیٰ و تقدس میں محض اعتباراً جو کہ صفات زائد کا مبادی ہوا ہے۔ اور جب سیر کو اس جگہ پہنچا دیا تو وہ ہم ہوا کہ کام انجام تک پہنچا دیا ہو گا۔ ندادی کہ یہ تفصیل جو تم نے گزاری اور دیکھی اسم ظاہر کی تفصیل تھی کہ اُڑنے کا ایک بازو ہے اور اسم باطن اب تک آگے ہے۔ اور جب

اس کو تفصیل کے ساتھ انجام کو پہنچائے گا تو اپنے اڑنے کے لیے دوبارہ تیار کر لیا ہوگا۔ چونکہ اللہ سبحانہ کی عنایت سے اسم باطن کا سیر انجام تک پہنچ گیا اس لیے دوسرا بازو بھی مہیا ہو گیا اور مطلوب تک اڑنا میسر ہو گیا۔ اللہ کا شکر ہے جس نے ہمیں اس کی ہدایت کی۔ اگر اللہ تعالیٰ ہمیں ہدایت نہ دیتا تو ہم ہدایت نہیں پاسکتے تھے۔ ہمارے پروردگار کے پیغمبران حق نے کرائے۔ اسم باطن کی سیر کے متعلق کیا لکھے کہ اس حال کے مناسب پیشگی اور مازداری ہی ہے اور بے ظن ہے۔ اس مقام کے متعلق اسی قدر ظاہر کیا جاتا ہے کہ اسم ظاہر کی تفصیل کی سیر صفات میں میر ہے بغیر اس کے کہ ان کے ضمن میں ذات تعالیٰ و تقدس ملحوظ ہو۔ اور اسم باطن کی سیر میں اگرچہ اسماء کی میر ہے لیکن ان کے ضمن میں ذات ملحوظ ہے۔ اسماء سیروں کے رنگ میں ہیں کہ ان کے ماوراء اللہ تعالیٰ کی ذات ملحوظ ہوتی ہے۔ مثلاً علم میں ذات ملحوظ نہیں ہے اور اسم علیم میں ذات ملحوظ ہے علم کے پرنے میں کیونکہ علیم وہ ذات ہے جس کو علم ہے۔ پس علم میں میر اسم ظاہر میں میر ہے۔ اور میر فی العلم علیم کے اسم باطن میں میر ہے۔ اسی پر تمام صفات و اسماء کو قیاس کرو۔ یہ اسماء جو کہ اسم باطن سے تعلق رکھتے ہیں ملائکہ ملائکہ اعلیٰ علی نبینا وعلیم الصلوٰۃ والسلام کے مبادی تعینات ہیں۔ اس فرق کو تھوڑا نہ خیال کرو اور یہ نہ کہو کہ علم سے علیم تک تھوڑی راہ ہے۔ ہرگز نہیں۔ فرق کہ خاک کے مرکز اور عرش کے درمیان ہے اسی فرق کے ساتھ ۵۹ ایک قطرہ کا حکم رکھتا ہے جو کہ دریا سے محیط کے ساتھ اس کو نسبت ہے گفتگو میں تو نزدیک ہے لیکن حصول میں دور ہے۔ یہ اللہ کا فضل ہے جسے چاہتا ہے دیتا ہے اور اللہ بڑے فضل والا ہے۔ اسم ظاہر اور اسم باطن کے دوبارہ کے حصول کے بعد جب پر داز واقع ہوئی اور عروجات طیر ہو گئے تو معلوم ہوا کہ یہ ترقیات اصل میں

تاری حصہ میں اور غفر ہوائی اور غفر آبی اور ملائکہ کرام علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام
ان ترقیات میں شریک ہیں کیونکہ ان عناصر سے حصہ رکھتے ہیں۔ اور اس میر کے دوران
میں واقعہ میں دکھایا گیا ہے گویا میں ایک راہ پر چل رہا ہوں اور بہت زیادہ چلنے کی
وجہ سے بہت تھک گیا ہوں دیوب کے لحاظ سے اور میں ایک عصارہ کھتا ہوں کہ
شاید اس کی مدد سے چل سکوں، میسر نہیں ہوتا تھا۔ اور ہر خس و خاشاک میں ہاتھ ڈالتا
ہوں کہ چلنے کی قوت حاصل ہو۔ میرے لیے چلنے کے سوا کوئی چارہ نہیں۔ جب ایک مدت
تک میں نے اس حال میں سیر کیا تو ایک فنائے شہر ظاہر ہوا۔ اس فنا کے طے کرنے کے بعد
اس شہر میں داخلہ واقع ہوا۔ معلوم کیا کہ یہ شہر یقیناً اول سے کنا یہ ہے، جو کہ اسماء و
صفات اور شیون و اعتبارات کے تمام مراتب کو جامع ہے۔ نیز ان مراتب کے
اصول کو جامع ہے۔ اور اصولِ اصول اعتبارات ذاتیہ کے منہا کی انتہا ہے کہ ان کا امتیاز
علم حصولی کے ساتھ تعلق رکھتا ہے۔ اس کے بعد اگر سیر واقع ہو تو علم حضور کی متابعت
ہے۔ اور یہ یقیناً اول تمام ولایت کا منہا ہے۔ خواہ ولایت کبریٰ ہو خواہ ولایت علیا،
جو کہ ملاز علی کے ساتھ مخصوص ہے۔ اور جامع ہے تمام ولایت انبیاء و ملائکہ کرام علیہم
الصلوٰۃ والسلام کو۔ اس مقام میں ملاحظہ ہوا کہ آیا یہ یقیناً اول شاید وہی حقیقت
محمدی ہے جو کہ مشائخ نے کہا ہے؟ معلوم ہوا کہ نہیں ہے۔ اور حقیقت محمدی دوسری ہے
جو کہ اوپر مذکور ہو چکا ہے۔ لہذا جو سیر کہ اس شہر کے اوپر واقع ہوتی ہے کمالات نبوت
میں سیر ہوگی جو کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو احسان حاصل ہے۔ اور اولیاء
کاملین کو ان حضرات علیہم الصلوٰۃ والسلام کے اتباع کی وجہ سے حاصل ہے۔
اور ان کمالات سے خاک کے غفر کے لیے کافی حصہ ہے۔ اور تمام اجزائے انسانی

تو وہ عالم امر سے ہو یا عالم خلق سے سب اس مقام میں اس پاک عنقر کے تابع ہیں۔ اور مرتبہ خواص بشریہ کے لیے خواص ملک اس راہ سے حاصل ہوئے ہیں۔ اس لیے کہ عنقر بشر کے ساتھ مخصوص ہے۔ اگرچہ فنا پر ارجحہ کے کمالات کمالات مطمئنہ سے اوپر ہیں جیسا کہ اس کی تحقیق کی جا چکی ہے۔ لیکن مطمئنہ اس مناسبت کے واسطے سے جو کہ اس دلالت کے مقام سے رکھتی ہے اور عالم امر سے ملتی ہے صاحب شکر ہے۔ اور مقام استغراق میں یقیناً مخالفت کی مجال اس میں نہ رہی ہے۔ اور عناصر کے لیے چونکہ مقام نبوت سے مناسبت زیادہ ہے اس لیے ان میں صحو غالب ہے۔ غیوراً مخالفت کی صورت کو ان میں باقی رکھا ہے لیکن منافع اور فوائد حاصل کرنے کے لیے جو کہ ان کے ساتھ متعلق ہیں۔

مکاشفہ ۲۶۔ برادر عزیز خواجہ محمد ہاشم نے پوچھا تھا کہ بعض فضلاء ان دو باتوں میں خدشہ رکھتے ہیں۔ ایک یہ کہ ہزار سال کے بعد حقیقت محمدی حقیقت احمدی ہو جاتی ہے۔ اور عبارت کا تہمتہ لکھا جو کہ اس فقرہ کے بعد واقع ہے۔ اور دونوں اسم کا معنی متحقق ہو جاتا ہے۔ اس عبارت کو ملاحظہ کرنے کے بعد دیکھیں کہ وہ خدشہ باقی رہتا ہے یا نہیں۔ کیا چیز مانع ہے کہ ایک سہی اپنے ان دونوں کے ساتھ جن دو کمالات مخصوصہ مراد ہیں یکے بعد دیگرے طویل زمانہ کے بعد متحقق ہو۔ اور ایک کمال سے دوسرے کمال کی طرف ترقی کرے جو کہ بالقوۃ اس میں موجود تھا۔ یہ فلاسفہ کا قول ہے کہ انھوں نے مجردات میں تمام کمالات کے بالفعل حاصل ہونے کا اعتبار کیا ہے۔ اور قوت سے فعل کی طرف ترقی کو جائز نہیں قرار دیا ہے۔ یہ اُن کی کوتاہ نظری کے باعث ہے۔ جس شخص کے دُودن برابر ہوں تو وہ خسارے میں ہے۔ اسی وجہ سے

ممکن ہے کہ حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے جن کا نزول آنجناب علیہ
 صلی علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی بعثت کے ایک ہزار سال بعد (کسی وقت) ہوگا، آنحضرت
 علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام کو احمد کے نام سے یاد کیا ہے۔ اور اپنی قوم کو آنحضرت
 (صلی اللہ علیہ وسلم) کی تشریف آوری کی بشارت اس نام سے دی ہے جو کہ اس اسم کی
 دولت کا زمانہ ہے۔ ورنہ اس غیر مشہور نام کو یاد کرنے کی کیا گنجائش تھی کہ ایک مخلوق شیعہ
 میں پڑ جائے اور اسم سے مسیحی کی طرف راہ نہ پائے۔ نیز اس سے قیاس کرنا چاہیے کہ
 آنجناب علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام زمین پر محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اہل زمین کے
 ساتھ مناسبت رکھتے ہیں۔ اور کمالات احمدی آسمان اور ملا وعلی سے۔ اور جب
 آنجناب علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی رحلت کو ایک ہزار سال گزر جائے جس
 مدت کو پورا داخل ہے اور امور کے تغیر و تبدل کے باعث آپ (علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ
 والسلام) کو اہل زمین سے مناسبت کم رہے تو کہاں احمدی طلوع کرے اور اس کمال
 کے علوم و معارف کا طور فرمائیں، تو خدشہ کیا ہے؟ اور تردّد کیا ہے کہ خدشہ میں
 بیان کیا ہے۔ جہاں کہ حقیقت ہے وہاں زمانہ نہیں ہے۔ اور نہ تغیر و تبدل ہے
 کہ یہ سوال پیدا کیا جائے کہ حقیقت سے کیا مراد ہے۔ اور تغیر و تبدل سے کیا مطلوب
 ہے۔ قلب حقیقت نہیں ہے۔ بلکہ حقیقت کا ایک کمال سے دوسرے کمال کی طرف
 تقلب ہے۔ اور ایک رنگ سے دوسرے رنگ میں رنگنا ہے۔ اس بیان سے
 وہ تشکیکات حل ہو گئے جو ظاہر کیے گئے تھے کہ اس سے مراد اپنی حقیقت ہے
 ورنہ ہزار کی قید کیوں ہے اور کیوں کہا کہ ہزار سال کی دعا قبول ہو گئی۔ کیونکہ
 حقیقت احمدی واقع ہو گئی۔ اور ہزار سال کا فائدہ واضح ہو گیا۔ دوسرا خدشہ

یہ ہے کہ اس صباحت و ملاحت سے کیا مراد ہے کہ ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت خلیل الرحمن علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام اس کے جامع نہ تھے اور انہوں نے جمع کرایا۔ صباحت و ملاحت سے وہی صباحت و ملاحت مراد ہے جس کے متعلق آنجناب علیہ السلام نے فرمایا کہ "میرے بھائی یوسف صبح تھے اور میں صبح ہوں" ملاحت کو اپنے لیے ثابت کیا۔ اور صباحت کو حضرت یوسف کی طرف منسوب کیا، جو کہ اُن کے پدر کلاں خلیل الرحمن (علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام) سے ان کو پہنچی ہے۔ اگر ایک خادم خدمت گزاری کرے اور مشاغل صاحب جمال کے حسن کو تازگی پہنچائے اور زینت بخشنے اور زیب دار بنائے۔ اور خوبی کے ساتھ اپنی دلالت اور صاحب جمال کو جنت کرے اور ایک دوسرے کے حسن کو ایک دوسرے کے ساتھ ملے تو ان دو صاحبان جمال کا کیا تصور ہے؟ اور شانِ خدمت گزاری کے حسن میں کون سا نقص ہے؟ خادموں کا محذوموں کی امداد کرنا محذوموں کی عظمتِ شان کو ظاہر کرتا ہے اور اُن کی ہیبت و جاہ کے کمال کی خبر دیتا ہے۔ جس محذوم کے پاس خدام نہیں ہیں کہ اس کی خدمت کریں اور اُس کی امداد و اعانت کریں وہ اس بادشاہ کی طرح ہے جس کے پاس خدمت و حشم ہوں اور بغیر لشکر اور فوجیوں کے زندگی گزارتا ہے۔ امداد و اعانت تمام لوگوں سے تصور ہے۔ لیکن خدمت و حشم کی طرف سے کمال اور محمود ہے۔ اور بصیرت چاہیے کہ تفریق کرے۔ اور محمود کو مذموم سے جدا کرے۔ سبحان اللہ و بحمدہ! کچھ لوگ ایسے ہیں کہ ان میں سے کسی شخص سے ہزاروں ہزار ظاہر ہوں اور بظاہر ایک عیب بھی رکھتا ہو تو اس عیب کو

پیش نظر رکھتے ہیں اور ہنزدوں کو پس پشت ڈال دیتے ہیں۔ اور زبانِ ملامت دراز کرتے ہیں۔ وہ نہیں جانتے کہ وہ غیب بھی شاید ظاہر سے پھرا ہوا ہو اور دانشمندی پر مشتمل ہو۔ ایسے کلام جو کہ ظاہر سے پھرے ہوئے ہیں کتاب و سنت میں اور مشائخ طریقت کے کلام میں بہت زیادہ ہیں۔ اسلام میں یہ پہلا واقعہ نہیں ہے۔ اس قدر جاننا چاہیے کہ وہ شخص زندقہ ہے جو کہ اپنے کو نبی سے بہتر اور افضل سمجھے اور نبی کو بعض امور میں اپنا تابع سمجھے۔ اور عبارتوں سے اس معنی کا دہم کرنا صاحب عبارت کے زندقہ کا حکم لگانا ہے۔ حضرت حق تعالیٰ سبحانہ، الفصافہ کرے۔ شعر (ترجمہ)

رومی نے کوئی کفر کہا ہے نہ کہے گا متکبر نہ ہو اس سے کہ یہی کفر و بلا ہے
 ۶۳ میں صاحب خدمت کو محبت سمجھتا تھا۔ اور قبول کرنے والا خیال کرتا تھا۔ انکار کی صورت کہاں سے پیدا کی اور ایک دم عناد کی راہ اختیار کی۔ جو سوالات کہ عناد و تعصب کی وجہ سے پیدا کیے ہیں وہ جواب کے مستحق نہیں ہیں اور معذرت کے مستوجب نہیں ہیں۔ لیکن تم چونکہ متوسلوں میں سے ہو اس لیے اس کے جواب کے لیے لب کشائی کی گئی۔ اللہ سبحانہ صواب کا الہام کرنے والا ہے اور اس کی طرف مرجع اور لوٹنے کی جگہ ہے۔

مکاشفہ ۲۷۱۔ ۱۔ مخدم مکرم! حدیث قدسی میں آیا ہے کہ "خلق میرے عیال ہیں۔ جب مخلوقات اس کے عیال ہوں تو ان کے ساتھ احسان ہوئی جی شانہ کی کس قدر خوشنودی کا سبب ہو گا کہ یہ اللہ تعالیٰ کے عیال کے ساتھ احسان ہے۔ اور منقول ہے کہ تمہارے جد بزرگوار حضرت شیخ قدس سرہ اس کمال شفقت و مہربانی کی بنا پر جو کہ ان کو مخلوقات پر تسبیح دعا کرتے تھے کہ خدایا

تو مجھ کو اس قدر بڑا اور جہیم بنادے کہ سارا دوزخ مجھ سے اس طرح پڑھو جائے
 کہ کسی گنہگار کی اس میں گنجائش نہ ہو۔ اور کوئی گنہگار عذاب نہ دیا جائے۔“ اور
 بمصدقہ "الولد ستر لآبیه" حضرت شیخ کی اولاد کرام سے بھی یہی قسم متوقع
 ہے۔ اور یقین جانیں کہ ان کا آنا فقر کے لیے باعث سرور ہوا ہے۔ حضرت حق
 سبحانہ آپ کو سرور رکھے اور آپاے کرام کے طریقہ پر استقامت بخشنے۔

مکاشفہ ۲۸۔ معلوم ہو کہ یہ دار دارِ عمل ہے فراغت و آسودگی کا گھر
 نہیں۔ چاہیے کہ اپنی ہمت کو اعمال میں پورے طور پر منہمک رکھیے۔ اور اپنی فراغت
 اور عیش کو ایک طرف رکھیں۔ اپنی زبان کو "لا الہ الا اللہ" کے ذکر کے ساتھ اس
 قدر مصروف بنائیں کہ بے ضرورت اس کلمہ طیبہ کے سوا گفتگو نہ کریں۔ چاہیے کہ
 زبان سے ذکر دل کی موافقت کے ساتھ خفی طریقہ پر کیا جائے۔ اگر ہو سکے تو
 پانچ ہزار بار سے کم اس کلمہ کو نہ کہیں۔ اور زیادتی میں انہیں اختیار ہے۔ کاہلی اور ص ۶۲
 سستی نصیب دشمنان ہو۔ عمل کرنا چاہیے۔ عمل کرنا چاہیے۔ عمل کرنا چاہیے۔ ط
 گھر میں اگر ہے کوئی تو ایک حرف بس ہے

مکاشفہ ۲۹۔ شک نہیں ہے کہ عالم حق سبحانہ کا پیدا کیا ہوا ہے
 اور ثبات و استقرار رکھتا ہے۔ اور ابدی معاملہ کا تعلق دائمی عذابِ ثواب
 اخروی سے ہے جس کے متعلق خبر صادق علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام نے
 خبر دی ہے۔ اس عالم کو علمائے ظواہر و باوجود خارجی جانتے ہیں اور آثار خارجی
 سمجھتے ہیں۔ اور صوفیہ عالم کو مہیوم جانتے ہیں اور دہم و حس کے سوا اور کسی
 مرتبہ میں اس کا ثبوت و اثبات نہیں کرتے ہیں۔ ایسا مہیوم نہیں ہو کہ محض دہم

کے اختراع کے باعث ہوا ہو کہ وہ ہم کے مرتفع ہونے سے وہ بھی مرتفع ہو جائے۔
 ہرگز نہیں، بلکہ حق جل و علا کی صنعت کی وجہ سے مضبوط اور مستحکم ہے۔ مرتبہ دہم
 میں ثبوت و تقرر پیدا کیا ہے۔ اور موجود کا حکم اختیار کر لیا ہے۔ ان بزرگوں کے
 نزدیک خارج میں موجود صرف حق سبحانہ تعالیٰ ہے۔ اور عالم کا ثبوت صرف
 علم میں ہے۔ اور خارج میں وہی ثبوت و تقرر کے سوا اس کے حصے میں نہیں ہے۔
 ذیلہ المثل الا علی (اللہ کے لیے بلند مثال ہے)۔ اس موجود حقیقی جل شانہ
 اور اس مہیوم خارجی کی مثال نقطہ جو الہ ہے۔ اور دائرہ مہیومہ جو کہ مرتبہ
 حش و دہم میں اس نقطہ کی تیزی رفتار کی وجہ سے پیدا ہوا ہے اور دہم میں ایک
 ثبوت پیدا کیا ہے۔ پس حقیقت میں دائرہ کا ثبوت صرف دہم میں ہے۔ ورنہ
 موجود صرف وہی نقطہ ہے۔ شر (ترجمہ)

ہے یہی اچھا کہ محبوبوں کا راز یوں کہیں جیسے کہ ہے فردوں کی بات
 چونکہ عالم جو اعراض مجتہد ہے ذاتیت اور جو ہریت اس میں کائنات نہیں ہے کہ اس
 کے ساتھ اعراض کا قیام ہو۔ اور ذات مہیوم کے ساتھ قیام ہو۔ عارف تام
 وہ معرفت دیتا ہے۔ اس کو ان پر مقدم بنانا ہے۔ اور اس ذات مہیوم کو
 بے چونی سے کوئی حصہ نہ ہو گا۔ جیسا کہ اس کی تحقیق دوسرے مکاتیب میں کی گئی
 ہے اور جب بے چونی سے حصہ پیدا کر کے دیدہ و دانش سے باہر ہو گیا۔ اور
 فہم دہم سے خارج ہو گیا عقل سلیم جس قدر جستجو میں رہے اسے کچھ حاصل نہ کہے تیزی رفتار کے
 باوجود جس قدر بھی دُور دُور تک چلے کچھ بھی پتہ نہ پائے اور دُور اور اُپر پتہ جو ہریت اور
 امکان کے باوجود جو ہریت اور امکان کا حکم اس میں مفقود ہے۔ اور نیستی کے

حکم کے علاوہ کوئی اور حکم قبول نہیں کرتا ہے۔

حدیث جامع الخیرات

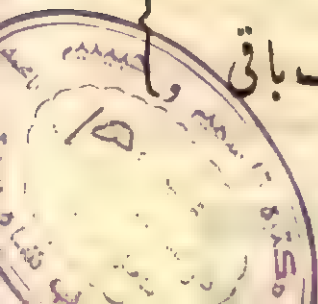
نوادرا اصول میں حضرت عبدالرحمن بن عمرؓ سے مروی ہے اُنھوں نے بیان کیا کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لائے، اس وقت ہم کوگز مدینہ کی مسجد میں تھے۔ آپؐ نے فرمایا کہ میں نے آج رات عجیب بات دیکھی۔ میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا کہ موت کا فرشتہ اُس کی روح قبض کرنے آیا تو والدین کے ساتھ اُس کا حسن سلوک آیا اور اُس فرشتے کو داپس کر دیا۔ اور میں نے اپنی امت کے ایک شخص کو دیکھا کہ عذاب قبر اُس پر پھیلایا ہوا تھا تو اُس کا وضو آیا اور اُس عذاب کو اُس سے دُور کر دیا۔ اور میں نے اپنی امت کے ایک شخص کو دیکھا کہ شیاطین نے اس کا احاطہ کر لیا تھا۔ اللہ کا ذکر آیا اور اُس کو ان سے نجات دلائی۔ اور میں نے اپنی امت کے ایک شخص کو دیکھا کہ عذاب کے فرشتے اس کو گھیرے ہوئے تھے تو اُس کی تہا ز آئی اور اُن کے ہاتھوں سے اُسے بچھرایا اور میں نے اپنی امت کے ایک شخص کو دیکھا جب بھی عوص کے پاس آتا تو اُسے روک دیا جاتا۔ اُس کا روزہ آیا اور اُسے پلایا۔ اور سراب کیا۔ اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا کہ انبیاء حلقے بنا کر بیٹھے ہوئے تھے۔ جب بھی یہ شخص ان کے حلقوں کے پاس پہنچتا تو وہ بھگا دیا جاتا اُس کا غسل جنابت آیا اور اُس کو پکڑ کر حلقے کے پاس بٹھا دیا۔ اور میں نے اپنی امت کے ایک شخص کو دیکھا کہ اُس کے آگے تاریکی تھی اُس کے پیچھے تاریکی تھی

اُس کے دائیں تار کی تھی اور بائیں تار کی تھی۔ اُس کے اوپر تار کی تھی اور اُس کے نیچے تار کی تھی۔ تو اُس کا حج اور عمرہ آیا اُسے نجات دلائی اور نور میں اُسے داخل کیا۔ یا فرمایا کہ ان دونوں نے اسے نجات دلائی۔ اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا جو مومنین سے کلام کرتا تھا لیکن وہ لوگ اُس سے کلام نہیں کر رہے تھے۔ تو صلہ رحمی آیا اور کہا کہ اسے جماعت مومنین اس سے کلام کرو۔ تو ان لوگوں نے اُس سے کلام کیا۔ اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا کہ چلا اس حال میں کہ آگ اور اُس کے شرابے اُس کے سامنے بھڑک رہے تھے تو اس کا امر بالمعروف اور نہی من المنکر آیا اور اس کو اُن کے ہاتھوں سے پھڑپھڑایا اور ملائکہ رحمت کے ساتھ داخل کیا۔ اور میں نے اپنی امت کے ایک شخص کو دیکھا جو اپنے گھٹنوں کے بل پڑا تھا۔ اُس کے اور اللہ کے درمیان حجاب تھا اُس کا حسن خلق آیا اور اللہ کے سامنے اُس کو پیش کر دیا۔ اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا جس کا صحیفہ اُس کے بائیں طرف گرا ہوا تھا۔ فوت الہی آیا اور اُس کے صحیفہ کو لے کر اُس کے دائیں ہاتھ میں ڈال دیا۔ اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا جس کا میزان ہلکا تھا تو افراط نے آکر اُس کے میزان کو ذری کر دیا۔ اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا جو جہنم کے دہانے پر کھڑا تھا اُس کا حلم آیا اور اُس کو اس نے نجات دلائی پھر وہ گزر گیا۔ اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو آگ میں دیکھا تو اُس کے وہ آلسو آئے جو آگ کے متعلق اللہ تعالیٰ کے خوف سے بے تھے اور اس کو آگ سے نکلوا یا۔

اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا جو صراط پر کھڑا تھا اور شعلہ کی طرح کانپ رہا تھا تو اللہ کے ساتھ اُس کا حسن ظن آیا اور اُس کا کانپنا موقوف ہوا۔ اور چلا گیا۔ اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا کبھی گھسٹ کر چل رہا تھا کبھی گھٹنوں کے بل چل رہا تھا تو اُس کی نماز آئی اور اُسے سیدھا کھڑا کیا، تو وہ صراط پر گزر گیا۔ اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا جو جنت کے دروازوں تک پہنچا تو دروازے اُس کے سامنے بند کر دیے گئے۔ تو لا الہ الا اللہ کی شہادت آئی اور دروازے اُس کے لیے کھول دیے اور اُس میں داخل کر دیا۔

ان کا شفاقتِ ہینہ کا جمع کرنے والا کتاب ہے کہ اس رسالہ کے تمام کرنے کے بعد چالیس حدیثیں آنحضرت قدس اللہ سرہ الا قدس کے دستخط سے نظر آئیں کہ بخاری اور مسلم کی متفق علیہ حدیثیں جمع کی ہیں۔ تبرکاً اس رسالہ کا اختتام ان احادیث پر کیا گیا۔ ان احادیث کے مصدر پر صلوٰۃ و سلام ہو۔

{ مے باقی و ماہتاب باقی
مارا نہ تو صد حساب باقی }



چهل احادیث مبارکہ

(۱) حضرت عمر بن خطابؓ سے مروی ہے۔ انھوں نے بیان کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اعمال نیتوں سے ہیں۔ اور آدمی کے لیے وہی ہے جس کی وہ نیت کرے چنانچہ جس کی ہجرت اللہ اور اس کے رسول کے لیے ہوگی اور جس کی ہجرت دنیا کی طرف ہو کہ اس کو حاصل کرے۔ اور عورت کی طرف ہو کہ اس سے نکاح کرے تو اس کی ہجرت اسی کی طرف جس کی خاطر ہجرت کرے۔ (متفق علیہ)

(۲) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے۔ اس بات کی شہادت کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ اور یہ کہ حضرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔ اور نماز قائم کرنا، زکوٰۃ دینا، حج کرنا رمضان کا روزہ رکھنا۔ (متفق علیہ)

(۳) حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایمان کی شے سے زیادہ شاخیں ہیں۔ جس میں افضل لا الہ الا اللہ کہنا ہے۔ اور ادنیٰ راستے سے تخلیف دہ چیزوں کا ہٹانا۔ حیا ایمان کی ایک شاخ ہے۔ (متفق علیہ)

۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

(۴) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص مومن نہیں ہوتا یہاں تک کہ میں اُس کو اس کے باپ بیٹے اور تمام لوگوں سے زیادہ محبوب ہوں۔ (متفق علیہ)

(۵) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص میں یہ تین باتیں ہوں گی وہ ایمان کی مٹھاس پائے گا۔ وہ شخص جس کو اللہ اور اُس کے رسول ان کے ماسوا سے محبوب ہوں۔ اور جو شخص کسی بندے سے صرف اللہ کے لیے محبت کرے۔ اور جو شخص ایمان نصیب ہونے کے بعد کفر اختیار کرنے کو ایسا بُرا سمجھے جیسے کوئی آگ میں ڈالے جانے کو بُرا سمجھتا ہے۔ (متفق علیہ)

۴۸ (۶) حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آپ کے پیچھے ایک گدھے پر سوار تھا۔ میرے اور آپ کے درمیان صرف پالان کی لکڑی تھی۔ آپ نے فرمایا اے معاذ! تم جانتے ہو اللہ کا حق بندے پر کیا ہے؟ اور بندوں کا حق اللہ پر کیا ہے؟ میں نے عرض کیا اللہ اور اُس کے رسول زیادہ جانتے ہیں۔ آپ نے فرمایا اللہ کا حق بندے پر یہ ہے کہ بندے اُس کی عبادت کریں اور اس کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ بنائیں۔ اور بندوں کا حق اللہ پر یہ ہے کہ جو اُس کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ بنائے اُس کو عذاب نہ دے۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا میں لوگوں کو یہ خوش خبری نہ دے دوں؟ آپ نے فرمایا ان کو خوش خبری نہ دو۔ ایسا نہ ہو کہ وہ اس پر بھروسہ کر بیٹھیں۔ (متفق علیہ)

(۷) حضرت عبادہ بن صامنت سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے گواہی دی کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اُس کا کوئی شریک نہیں۔ اور یہ کہ حضرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اُس کے بندے اور اُس کے رسول ہیں۔ اور یہ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اللہ کے بندے اور اُس کے رسول ہیں اُس کی لونڈی کے بیٹے ہیں۔ اُس کا کلمہ ہے جو کہ حضرت مریم کی طرف القا کیا۔ اور خدا کی روح ہیں۔ اور یہ جنت و دوزخ حق ہیں۔ تو اللہ تعالیٰ اس عمل کی بنا پر اس کو جنت میں داخل کرے گا۔ (متفق علیہ)

(۸) حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سات موبقات یعنی ہلاک کرنے والی چیزوں سے بچو۔ لوگوں نے پوچھا یا رسول اللہ وہ کیا ہیں؟ آپؐ نے فرمایا اللہ کے ساتھ شریک ٹھہرانا۔ جادو۔ جہان کا ناحق قتل کرنا جس کو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہے۔ سود کھانا۔ شیم کا مال کھانا۔ جنگ کے دن پیٹھ دکھانا۔ پاک دامن غافل عورتوں کو متہم کرنا۔ (متفق علیہ)

(۹) حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے میری امت سے دوسووں کو درگزر کر دیا ہے جو اس کے دل میں آئیں جب تک کہ اس پر عمل نہ کیا ہو یا زبان پر نہ لایا ہو۔ (متفق علیہ)

(۱۰) حضرت سہیل بن سعدؓ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بندہ دوزخیوں کے عمل کرتا ہے حالانکہ وہ اہل جنت میں سے

ہوتا ہے۔ اور حنیفوں کے عمل کرتا ہے حالانکہ وہ اہل دوزخ میں سے ہوتا ہے۔ ص ۶۹
(متفق علیہ)

(۱۱) حضرت عائشہؓ سے مروی ہے۔ انھوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے ہمارے اس امر میں کوئی ایسی نئی بات پیدا کی جو اس میں نہیں ہے تو وہ مردود ہے۔
(متفق علیہ)

(۱۲) حضرت معاذیہؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اللہ جس سے خیر کا ارادہ کرتا ہے اُس کو دین کی سمجھ عطا فرماتا ہے۔ اور میں تو صرف تقسیم کرنے والا ہوں۔ اور اللہ تعالیٰ دینے والا ہے۔
(متفق علیہ)

(۱۳) حضرت عثمانؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جس نے وضو کیا اور اچھی طرح وضو کیا تو اُس کے جسم سے حتیٰ کہ اُس کے ناخن سے گناہ نکل جاتے ہیں۔
(متفق علیہ)

(۱۴) حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جس کو حدت ہو جائے اُس کی نماز قبول نہیں ہوتی۔ یہاں تک کہ وہ وضو کرے۔
(متفق علیہ)

(۱۵) حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیت الخلا میں داخل ہوتے تو یہ پڑھتے۔ اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ۔
(متفق علیہ)

(۱۶) حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میں اپنی امت پر شاق نہ جانتا تو ان کو عشا میں تاخیر کا حکم دیتا۔ اور

اور ہر نماز کے وقت مسواک کا حکم دیتا۔ (متفق علیہ)

(۱۷) حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جہاں تک ممکن ہوتا اپنے تمام کاموں میں دائیں جانب سے ابتدا کرنے کو پسند کرتے تھے۔ طہارت میں، کنگھا کرنے میں۔ جوتیاں پہننے میں۔

(متفق علیہ)

(۱۸) حضرت عائشہؓ سے مروی ہے۔ انھوں نے بیان کیا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنابت کا غسل فرماتے تھے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو منٹ دھوتے، پھر نماز کے وضو کی طرح وضو کرتے۔ پھر اپنی انگلیوں کو پانی میں داخل کرتے اور اُس سے اپنے بالوں کی جڑ میں خلل کرتے۔ پھر اپنے سر پر تین چلو پانی اپنے دونوں ہاتھوں سے بہاتے، پھر اپنے سارے جسم پر پانی بہاتے۔

(۱۹) حضرت عائشہؓ سے مروی ہے انھوں نے بیان کیا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنابت کی حالت میں ہوتے اور کھانا یا سونا چاہتے تو نمازوں کے وضو کی طرح وضو کرتے۔ (متفق علیہ)

(۲۰) حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جب تم میں سے کوئی شخص جمعہ کے لیے آئے تو چاہیے کہ غسل کرے۔

(متفق علیہ)

(۲۱) حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ بتاؤ اگر تم میں سے کسی کے دروازے پر ہنر ہو اور اُس میں روزانہ پانچ بار غسل کرے تو کیا کچھ میل کچیل باقی رہے گا؟ لوگوں نے عرض کیا

کچھ بھی میل کچیل باقی نہ رہے گا۔ آپؐ نے فرمایا پانچوں نمازوں کا یہی حال ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کے ذریعے گناہوں کو مٹا دیتا ہے۔ (متفق علیہ)

(۲۲) حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس کی نماز عشرت ہو جائے تو گویا اُس کے اہل و مال تباہ ہو گئے۔ (متفق علیہ)

(۲۳) حضرت ابو موسیٰؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جس نے دو ٹھنڈی نمازیں پڑھیں وہ جنت میں داخل ہوا۔

(متفق علیہ)

(۲۴) حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے۔ انھوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں سواری پر نماز پڑھتے تھے۔ سواری کا رخ جدھر بھی ہوتا۔ اور رات کی نماز سوائے فرائض کے اشارے سے پڑھتے تھے۔ اور وتر سواری پر پڑھتے تھے۔ (متفق علیہ)

(۲۵) حضرت انسؓ سے مروی ہے۔ انھوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو چٹکیرے دنبے قربان کیے۔ میں نے دیکھا کہ آپؐ نے اپنے پاؤں ان دونوں کے پہلو پر رکھے، بسم اللہ اور تکبیر کہی۔ پھر ان دونوں کو اپنے ہاتھ سے ذبح کیا اور بسم اللہ اللہ اکبر کہہ رہے تھے۔

(متفق علیہ)

(۲۶) حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسلمان کا حق مسلمان پر پانچ ہے۔ (۱) سلام کرنا۔ (۲) رخصتی کرنا۔

عیادت۔ (۳) جنازوں کے پیچھے جانا۔ (۴) دعوت کا قبول کرنا۔ (۵) چھینک کا جواب دینا۔ (متفق علیہ)

(۲۷) حضرت ابوسعید خدریؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسلمانوں کو جو کچھ نیکان، مرض اور حزن و ملال اور تکلیف و غم لاحق ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ اگر کانٹا چبھ جانے کی وجہ سے بھی اس کو تکلیف ہوتی ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے ذریعے اس کے گناہ معاف کر دیتے ہیں۔ (متفق علیہ)

(۲۸) حضرت ابوسعید خدریؓ سے مروی ہے۔ حضرت عائشہؓ نے بیان کیا کہ میں نے کسی آدمی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ درد میں مبتلا نہیں دیکھا ہے۔ (متفق علیہ)

(۲۹) حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شہداء پانچ ہیں۔ طاعون میں مرنے والا۔ ہیضہ میں مرنے والا۔ دوڑتے والا۔ دھبہ مرنے والا۔ اللہ کی راہ میں شہید ہونے والا۔ (متفق علیہ)

(۳۰) حضرت ابوسعید خدریؓ سے مروی ہے۔ جس نے ایک دن راہِ خدا میں روزہ رکھا۔ اللہ اس کے چہرے کو چالیس غرلیں تک آگ سے دور رکھے گا۔ (متفق علیہ)

(۳۱) حضرت ابو قتادہؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں داخل ہو چاہیے کہ بیٹھنے سے پہلے

در کحت پڑھ لے (متفق علیہ)

(۳۲) حضرت انسؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ مسجد میں تھوکنے کا گناہ ہے اور اس کا کفارہ اس کا دفن کر دینا ہے۔

(متفق علیہ)

(۳۳) حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جماعت کی نماز تہنہ نماز پر ۲۷ درجے فضیلت رکھتی ہے۔

(متفق علیہ)

(۳۴) حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ ایک ٹھنڈی اور ہوادار رات میں نماز کی اذان کی گئی، تو انھوں نے کہا لوگو! اپنے ٹھکانوں میں نماز پڑھو۔ پھر کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نوذن کو حکم دیتے جبکہ رات سرد اور سرد بارش ہونے والی ہوتی تو کہہ دیتے کہ اپنے ٹھکانوں میں نماز پڑھ لو۔

(متفق علیہ)

(۳۵) حضرت مغیرہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نماز کیلئے کھڑے ہوتے تو آپ کے دونوں پاؤں درم کر جاتے۔ کسی نے آپ سے پوچھا۔ آپ ایسا کیوں کرتے ہیں جبکہ آپ کے اگلے پچھلے گناہ بخش دیے گئے ہیں۔ آپ نے فرمایا کیا میں شکر گزار بندہ نہ ہوں۔

(متفق علیہ)

(۳۶) حضرت عائشہؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کو سب سے محبوب وہ عمل ہے جس پر دوام ہو۔ اگر چہ قتل کیا جائے۔

(متفق علیہ)

(۳۷) حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے کہ مجھے میرے خلیل (دوست) نے تین باتوں کی وصیت کی میں اُن کو مرتے دم تک نہیں چھوڑوں گا۔ ہر مہینہ تین دن روزے رکھوں۔ چاشت کی نماز اور وتر پڑھ کر سونا۔
(متفق علیہ)

(۳۸) حضرت ام ایمنیؓ سے مروی ہے انھوں نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ فتح مکہ کے دن ان کے گھر تشریف لائے۔ پھر غسل کیا اور آٹھ رکعت نماز پڑھی۔ میں نے کوئی نماز اس سے ہلکی نہیں دیکھی۔ بجز اس کے کہ آپ رکوع و سجود پورا کرتے تھے۔
(متفق علیہ)

(۳۹) حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مدینہ میں ظہر کی نماز چار رکعتیں پڑھیں۔ اور عصر کی نماز دمی الخلیفہ میں دو رکعتیں پڑھیں
(متفق علیہ)

(۴۰) حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ یہ کون سادہ ہے جس میں یہ لوگ روزے رکھتے ہیں۔ ان لوگوں نے جواب دیا کہ یہ ایک بڑا دن ہے۔ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام اور ان کی قوم کو نجات دی اور فرعون اور اس کی قوم کو غرق کر دیا۔ اس لیے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے شکر کے طور پر اس کا روزہ رکھا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہم تم سے زیادہ حضرت موسیٰ (علیہ السلام) کے حق دار ہیں۔ چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے روزہ رکھا اور اس دن روزہ رکھنے کا حکم دیا۔
(متفق علیہ)

فضائلِ شخنین کی احادیث

(۱) حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے مرضِ وفات میں باہر تشریف لائے اس وقت اپنے سر کو ایک کپڑے سے باندھ رکھے تھے۔ پھر منبر پر بیٹھے اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کی۔ پھر فرمایا کہ لوگوں میں ابو بکرؓ سے زیادہ اپنی جان اور اپنے مال سے مجھ پر احسان کرنے والا کوئی نہیں۔ اگر میں لوگوں میں سے کسی کو خلیل بتاتا تو ابو بکرؓ کو خلیل بناتا۔ لیکن اسلام کی خلت اور دوستی افضل ہے۔ میری طرف سے ہر کھڑکی کو جو اس مسجد میں ہے بند کر دو سوائے ابو بکرؓ کی کھڑکی کے۔

(۲) حضرت ابوالدرداءؓ سے مروی ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ کو سمھاری طرف بھیجا تو تم لوگوں نے کہا جھوٹا ہے۔ اور ابو بکرؓ نے کہا سچ کہتے ہیں۔ اور اپنی جان و مال کے ذریعہ میری ہمدردی کی۔ تو کیا تم میرے لیے میرے ساتھی کو نہ چھوڑ دو گے؟ آپ نے دوبار فرمایا۔ (۳) عبداللہ بن زعنفہؓ سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بیماری کی سختی ہوئی تو میں آپ کے پاس چند آدمیوں کے ساتھ بیٹھا تھا۔ اتنے میں بلالؓ آپ کو نماز کے واسطے بلانے کے لیے آئے۔ آپ نے فرمایا کسی اور کو حکم دو وہ نماز پڑھا دے۔ عبداللہ بن زعنفہؓ باہر نکلے تو عمر بن خطابؓ ملے اور ابو بکر صدیقؓ اس وقت موجود نہ تھے۔ میں نے عمر سے کہا کھڑے ہو اور نماز پڑھاؤ وہ آگے بڑھے اور تکبیر کی۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی آواز سنی حضرت عمرؓ ایک بلند آواز آدمی تھے۔ آپ نے فرمایا ابو بکر کہاں ہیں؟ اللہ اس کا انکار کرتا ہے اور مسلمان بھی اس کا انکار کرتے ہیں۔ پھر آپؐ نے حضرت ابو بکرؓ کو بلا بھیجا۔ انھوں نے لوگوں نماز پڑھائی

دی نماز جس کو حضرت عمرؓ پڑھا چکے تھے۔ ایک روایت میں اتنا زیادہ ہے جب نبی
 کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرؓ کی آواز سنی تو آپؐ نکلے مہانتک کہ اپنا سر حجرے سے
 باہر نکالا۔ پھر فرمایا نہیں نہیں، ابن ابی قحافہ لوگوں کو نماز پڑھا میں یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فقہ سے فرمایا۔ (۴) حضرت عروہ بیان کرتے ہیں میں نے عقبہ بن ابی معیط کو دیکھا
 کہ وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا۔ اُس وقت آپؐ نماز پڑھ رہے تھے اُس نے اپنی صلیب
 چادر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گردن میں ڈال دی اور آپؐ کا بہت زور سے گھونٹا شروع
 کر دیا۔ اتنے میں حضرت ابوبکرؓ آگئے۔ اگر اس کو ہٹایا اور کہا تم ایسے شخص کو ایسے ڈالتے ہو جو کتنا
 ہے میرا رب اللہ تعالیٰ ہے اور تمہارے پروردگار کی طرف سے مجھ سے بھی لاجپا ہے۔
 (۵) حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ ایک دن اُن کے سامنے حضرت ابوبکرؓ کا ذکر آیا تو وہ رد پڑے
 اور کہا کہ ابوبکرؓ نے صرف ایک دن اور ایک رات اندر جو اعمال کیے ہیں کاش اس دن اور
 اس رات کے اعمال کے مانند میرے سارے اعمال ہوتے۔ ان کی ایک بات کا عمل تو یہ ہے کہ
 وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہجرت کی رات کو روانہ ہو کر غار ثور کی طرف چلے
 جب غار کے پاس پہنچے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا خدا کی قسم آپؐ میں داخل
 نہ ہوں جب تک کہ میں اس میں داخل ہو کر دیکھ نہ لوں۔ اگر اس میں کوئی موزی چیز ہوئی تو اس
 کا ہزر بھی لا پیچے گا آپؐ محفوظ رہیں گے۔ چنانچہ وہ غار میں داخل ہوئے اور اس کو صاف
 کیا۔ پھر ان کو غار میں تین سو رات نظر آئے۔ ایک سو رات کو اپنا تہ بند بھاڑ کر اُس کے ایک
 ٹکڑے سے بند کیا۔ باقی دو سو راتوں میں اپنی ایڑیاں ڈال دیں اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم سے عرض کیا اندر تشریف لے آئیے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غار کے اندر تشریف
 لے آئے اور ابوبکرؓ کی گود میں سر رکھ کر سو گئے۔ اسی حالت میں سو رات کے اندر سانس نہ لے کر ابوبکرؓ کے

پاؤں میں کاٹ لیا۔ لیکن وہ اسی طرح بیٹھے رہے اور اس خیال سے حرکت نہ کی کہ کہیں رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھ نہ کھل جائے۔ لیکن شدت تکلیف سے ان کی آنکھوں سے آنسو نکل پڑے
 جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک پر گرے۔ آپ کی آنکھ کھل گئی اور آپ نے
 پوچھا ابو بکر کیا ہوا؟ انھوں نے عرض کیا میرا باپ آپ پر قربان مجھ کو سانپ نے ڈس لیا آپ
 نے اپنا لعاب دہن ان کے پاؤں کے زخم پر لگا دیا اور ان کی تکلیف جاتی رہی۔ پھر ایک مدت
 کے بعد سانپ کے زہر نے رجوع کیا اور یہی زہر ان کی موت کا سبب بنا۔ اور ان کے ایک دن کا
 عمل یہ ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی تو عرب کے کچھ لوگ مرتد ہو گئے۔
 اور کہنے لگے کہ ہم زکوٰۃ نہ دیں گے تو ابو بکر نے کہا اگر لوگ مجھ کو ادب کی رسی دینے سے بھی انکار
 کریں گے تو میں ان سے جہاد کروں گا۔ میں نے کہا اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہ
 لوگوں سے الفت و موافقت کیجیے اور ترمی سے کام لیجیے۔ ابو بکر نے کہا ایام جاہلیت میں تو
 تم تجھے سخت اور غضبناک تھے کیا اسلام میں داخل ہو کر ذلیل و خوار و سبت ہمت ہو گئے۔ وحی کا
 سلسلہ منقطع ہو گیا ہے اور دین کامل ہو چکا ہے۔ کیا وہ کمزور ہو جائے گا جبکہ میں زندہ ہوں۔
 فضائل حضرت عمرؓ۔ (۱) حضرت جابرؓ سے مروی ہے۔ ایک دن حضرت عمرؓ
 نے حضرت ابو بکرؓ سے کہا اے لوگوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سب سے اچھے۔ "حضرت
 ابو بکرؓ نے کہا اے عمرؓ! تم نے مجھے یہ بات کہی ہے میں تم کو اس کا گواہ کرتا ہوں کہ میں نے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ آفتاب کسی ایسے شخص پر علوٰع نہیں ہوا جو
 جو عمرؓ سے بہتر ہو۔ (۲) حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 نے دعا فرمائی تھی کہ یا اللہ اسلام کو ابوالجہل یا عمر بن خطابؓ کے ذریعہ عزت عطا کر !
 اس دعا کے بعد صبح کو حضرت عمرؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے

اور اسلام قبول کیا اس کے بعد مسجد میں علانیہ نماز پڑھی۔ (۳) حضرت ابوذر سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حق کو عمرؓ کی زبان پر رکھا ہے۔ اور وہ حق بات کہتا ہے۔ (۴) حضرت عقیب بن عامر سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میرے بعد کوئی نبی ہوتا تو عمرؓ ہوتا۔ (۵) حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم سے پہلی امتوں میں محدث تھے (یعنی جن کو الہام ہوتا تھا) بقیہ اس کے کہ وہ نبی ہوں۔ اگر میری امت میں کوئی محدث (ملم) ہوا تو وہ عمرؓ ہوگا۔ (۶) حضرت ابن مسعودؓ سے مروی ہے انھوں نے فرمایا کہ جب سے عمرؓ اسلام لائے ہم برابر غالب رہے۔ (۷) حضرت انسؓ سے مروی ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں جنت میں داخل ہوا تو میں سونے کے ایک محل کے پاس پہنچا۔ میں نے پوچھا یہ کس کا ہے؟ تو فرشتوں نے بتایا یہ قریش کے ایک نوجوان کا ہے۔ میں سمجھا کہ شاید میں ہی ہوں۔ میں نے پوچھا وہ کون ہے؟ فرشتوں نے بتایا وہ عمرؓ بن خطاب ہے۔

حدیث مسلسل بالادبیت۔ ان پر رحم کر دو زمین میں ہیں تو تم پر وہ
دعہ کرے گا جو آسمان میں ہے۔

مقتت بالخیر

ہماری مطبوعات

- عمدة الفقہ جلد اول: از حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ مبارک پلہ ۴/-
- عمدة السلوک حصہ اول: " " " ۲/-
- عمدة السلوک حصہ دوم: " " " ۲/۵۰
- حیات سعیدہ: " " " ۱/۵۰
- گلدستہ مناجات: " " " ۶/۲۵
- منہار القراءت: تجوید و قرأت پر ایک بہترین رسالہ ۵/-
- آگاہی سید امیر کمالؒ: (فارسی) حضرت امیر کمالؒ کی سوانح ۱/۲۵
- تحفہ زواریہ: (فارسی) مکتوبات حضرت شاہ احمد سعید دہلویؒ ۱/۵۰
- ملفوظات: (فارسی) چند اکابرین کے ملفوظات ۱/-
- وسیلۃ القبول حصول (فارسی) حضرت خواجہ محمد نقشبند ثانیؒ کے مکتوبات ۱/-
- " حصہ دوم " " " ۱/-
- انتخاب مکتوبات (اردو) ۱/۵۰
- تحریر و تقریر: پروفیسر ڈاکٹر غلام مصطفیٰ خاں صاحب مدظلہ کے مضامین ۲/-
- فارسی پر اردو کا اثر: " " " " ۱/۵۰
- حضرت مجدد الف ثانیؒ — ایک تحقیقی جائزہ: " " " ۱/-
- ہدایت الطالبین: (فارسی) معارف و ترجمہ (زیر طبع) ۱/۵۰

ادارہ مجددیہ : ناظم آباد ۳ کراچی ۱۸

حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کی تصانیف عالیہ

(۱) اثبات النبوة: بحمد اللہ یہ عربی رسالہ مع اردو ترجمہ پہلی بار شائع کیا گیا ہے۔ یہ رسالہ دراصل منکر نبوت ابو الفضل (وزیر بادشاہ اکبر) کے رد میں لکھا گیا تھا۔ یہ ابو الفضل حضرت امام غزالیؒ جیسے بکثرت اکابر کے خلاف بھی مدیرہ دہنی کیا کرتا تھا اور کافرانہ طریقوں کی حمایت کیا کرتا تھا۔ ۵/۱
(۲) رسالہ ہیلیہ: حضرت قدس سرہ کا دوسرا عربی رسالہ ہے جو پہلی بار مع اردو ترجمہ شائع کیا جا رہا ہے۔ یہ رسالہ کلمہ طیبہ کے معارف سے متعلق ہے اور ایسے زبانی میں لکھا گیا جب کہ اکبری عہد میں کلمہ طیبہ کا غلط استعمال کیا جانے لگا تھا۔ ۷/۷۵

(۳) مکاشفات عینہ: یہ فارسی رسالہ بھی مع اردو ترجمہ پہلی بار شائع کیا جا رہا ہے مکاشفات کی حقیقت اور اس کے مختلف معاملات سے متعلق ہے۔ ۲/۲

(۴) شرح رباعیات: مع اردو ترجمہ۔ حضرت خواجہ باقی باشر رحمۃ اللہ علیہ کی رباعیات کی شرح حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ نے فارسی میں فرمائی تھی اور ایسے اسرار و رموز بیان فرمائے ہیں کہ دیکھنے سے تعلق رکھتے ہیں۔ اسی کے ساتھ ان رباعیات کی وہ شرح بھی ہے جو حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے فرمائی تھی اس کا اردو ترجمہ بھی شامل ہو رہا ہے۔ اس اہتمام کی وجہ سے یہ مجموعہ اور زیادہ مفید بن گیا ہے۔

(۵) رسالہ در فضائل صحابہ (در کوائف شیعہ) حضرت مجدد الف ثانیؒ نے اس رسالے میں اپنے زمانے کے ایک بہت بڑے فتنے کا سد باب فرمایا ہے۔ آپ کے علم کلام کے سمجھنے میں بھی اس رسالے سے بڑی مدد ملتی ہے حالانکہ یہ رسالہ نوجوانی کے زمانے کا تحریر کیا گیا ہے۔
مبدأ و معاد اور معارف لدنیہ بھی مع اردو ترجمہ کے شائع کئے جا رہے ہیں۔

ادارہ مجددیہ، ۲/۵۔ ایچ۔ ناظم آباد علی گڑھ کراچی ۱۸

Maktabah.org

This book has been digitized by www.maktabah.org.

Maktabah.org does not hold the copyrights of this book. All the copyrights are held by the copyright holders, as mentioned in the book.

Digitized by Maktabah.org, 2012

Files hosted at Internet Archive [www.archive.org]

We accept donations solely for the purpose of digitizing valuable and rare Islamic books and making them easily accessible through the Internet. If you like this cause and can afford to donate a little money, you can do so through Paypal. Send the money to ghaffari@maktabah.org, or go to the website and click the Donate link at the top.

www.maktabah.org